

عليه بطلان شفعته ان لم يات بما لا في ذلك الموت وسطر الشفع ذك على نفسه او سطره للمسي  
 عليه بطلت شفعته وفي تعليق في القواعد قال رضي الله عنه قوله واستطر المشتري عليه  
 هذا معناه ان يقول المشتري للشفيع احمل لما والاذا فعدك الى الحاكم فيقول الشفع ان لم يجل لما لا  
 الى ملته ايا من فقد سلمت الشفعه فهو صحيح وسطر حقه ان لم يات بما لا في ذلك الموت المشتري ان لم يجل  
 الى الموت كزى فقد سلمت شفعته فقول الشفع نعم فهذا الصايح فاما ان يقول المشتري  
 ان لم يجل لما لا في كزى فقد بطل حقه وان طلبه ولا مغني له لان الحق في الشفع فلا سطر الا  
 بتسليمه واحكم الحاكم **المال** واذا ثبت عند الحاكم اعدا من الشفع وانه لا وفا له بالتمس  
 لم يجل له بالشفعه قال ط وحزب بعض اصحابنا اعني اياه على هذا ان الحاكم ان لم يجل له بالشفعه  
 قبل احضار الشفع الى الموت فوجه قوله ما يري لاه قال اذا علم انه معذور وطهر ذلك عند الناس  
 لم يجله فاقض هذا انه اذا لم يعلم ذلك حكم على انه قد نص في الاحكام والمشي على ان الحاكم

خلافه ان لو لم يجل له بالشفعه  
 فيقول الشفع نعم فهذا الصايح  
 فاما ان يقول المشتري ان لم يجل  
 لما لا في كزى فقد بطل حقه  
 وان طلبه ولا مغني له لان الحق  
 في الشفع فلا سطر الا بتسليمه  
 واحكم الحاكم

بوجه الشفع وفي تعليق في القواعد قال رضي الله عنه فعلى هذا لو طلب للمعد الشفعه  
 ومضى ثم عاد بعد ما استر وطالب المشتري بالتسليم فان لم يجل له بالشفعه كان له ان يجل  
 وقت البيع وجا الى طلب الشفعه وانما لم يجل لهذا المعنى ان الحاكم لا يحكم له بها وبذلك على ذلك ان كان  
 ايضا قوله في ان لم يجل له بالشفعه لعدم ما لا الص لم يكن له مطالبه لانه قد كان قد المطالبه  
 معذرا بطل حقه في استر لا يعود وفيه نظره لان الحق في طلب وتاخر الوقت في المال الاوجب  
 بطلانه ما لم يطله الحاكم على ما تقدم وكونه معذرا لا يوجب بطلان حقه بمجرد ما لم يجل له بالشفعه  
 لانه قد عوز ان رضي المشتري بدمه الشفع وسطره الى وقت قد يره وان لم يجل الحاكم ان يجله بالشفعه  
 مع كونه معذرا والله اعلم **الراعي** ولعل الشفع المنع الذي يشرى به المشتري بالشفعه

الشفعه فان كان من ذاب لا ما لا وجب عليه ان يوفيه ماله فاذا استرى لراعي الشفعه لا يلزمه بيع  
 ولو استرى لم يجل له بالشفعه لان ما لا وجب عليه ان يوفيه ماله فاذا استرى لراعي الشفعه لا يلزمه بيع  
 والشفعه قيمته يوم عقدا البيع واد استرى بغيره واد استرى بغيره واد استرى بغيره واد استرى بغيره  
 حكمه ان لا يجل له بالشفعه واد استرى بغيره واد استرى بغيره واد استرى بغيره واد استرى بغيره  
 بهما له فيم شفعه والشفعه قيمته يوم عقدا البيع **الخامس** واذا كان للمعد ماله وطالب  
 الشفع بالشفعه لزمه منه ماله نص عليه في المشي وقال في القواعد عليه منه ماله قال ط

مؤيد











[illegible]

فانه يحضر على المستري الى بيته فاحضره الى باحة لانه اذا احبوا الاعتقاد او افادوا فسبح المبع الى الله  
ولا يسبح من امره الا فليقر بما تقدموا وما افاده فانها هي حق الاول فان كانا واحد من الاول ولا  
لست عنها الى ما في فلو استخفها كان ذلك كرم لم يصح وقهر في قول الله صلى الله عليه عز  
والصبر وذكر في شرح الافاده عن الشيخ ان المستري انما هو المستري الاخر من الاول وذكر في  
الشيخ الماني وما ذكر في الكافي **باب** من حضر على المستري قال لا تسبح رضى الله عنه واذا  
حضر التسبيح عند الحاضر فيسبح وله تسبيح او لم يسه وراجع المستري الى الحاضر فان الحاضر حكره  
بالسبحه ولا يجوز ان يحضر من هو اولى به فاذا حضر الاول وطلب التسبيح فانه يحكره على ما على  
الاول يستريح منه طريقه استخفا فانه اذا كان حكره انظر فان كان الاول قد سماع من المستري  
لحواله وخرج فانما ان كان حاصله حال الاعتقاد فانه حاكمه كالمستري اذا سبى به حاكمه السبح  
واكر ان يكون احد الاعتقاد فاستهلكه التسبيح الاول فان الاول في راجع المسبح فالحكم لا يسئل عليه  
فما السبح به حكره فانما السبح لله فشر لله ووجهه ان الاول قد كان ملكه حكر الحاضر له به  
وان كان ملكه مقهور التسبيح ووزد الاستخفا عليه في حكره مع من هو اولى حكره السبح  
مع المستري **باب** يعقلون الافاده من استري رضى الله عنه ووجهها ان تسبيلها من  
التسبيح على المستري حاكمه فاذا حكر الحاضر له بها احدها من الوهوبه والتسبيح لله وحكمه حكر  
من هو اولى المستري ان الحاضر من طلاقه في تسبيل الاول في التسبيح ما ذكره في قوله له ووجهه قول  
ح ووجهه وذكر في شرح الافاده عن الشيخ انه على ان الوهوبه على ارضي عليه السبحه في  
منه وذكر الشيخ **باب** اصله قوله له ووجهه انه لو حله مستخفا فالحاضر  
فان من سبىه وسبىه الى السبح هو الاول حكره من التسبيح شايخا للمستري بل على المستري  
لو حله اعليه احدا فان التسبيح سبىه ويا حله قبله في الموهبه وانما اذا ابايع او لا الاعتقاد  
يتكدر ان قال التسبيح سبىه حكره التسبيح وانما يستلزم المستري ان الملك في تسبيل حقه سابق **باب**  
من سبى او مضى او ان رجلا استري رضى الله عنه فتر استخفها التسبيح بالحق فيقول هو فاني  
الذي احب الى المستري من التسبيح حكره ولا يلزمه مضى في تسبيلها ولا الصدق في قوله فشر لله  
وجهه ان استخفها التسبيح بالحق فيقول ان حكره هذا عنده وهو من سبى عليه السبحه  
قول ح ووجهه ما قلناه ولا ما قد سألنا **باب** التسبيح شايخا من المستري ان حكره المستري

والحق في العلم

الذی اسیر روح افرو











[illegible]

ولا في اصنافه او كغيره

U  
F  
S  
P

الم  
البحر  
والبحر  
والبحر

[illegible]

الكتاب في شرح القسط بالامام

و ما جميع من زج المني وادخاله الى البوق  
ذكره في العياج وهذا غلط اصرار من قديمهم

وكانت اعداء الدولة انتكاز

[illegible]

استخرج من قوله فوجد خيل زيد كذا ما يخرج فيها وعندنا ما اخبرنا لا يكون على ما ذكرناه وما اشكاهما  
فنهنا مشايخه الاول ولوان دخل اكثرى دابة على اربع عينا او على اربعة عينا او على اربعة عينا او على اربعة عينا  
المجموع احده الاحاد بلزيمه ان يجر عليها ما لا مجموعا او لوردة لا يعنها ود اكمل له مجموع عليه  
معلومه وان لم يدر وجهها حسيبه لا يستدل الاحاد كمالواستحاذان السككها او حانوا لبيك فيها  
او دابة على فيها ولم يعن عدد من يسكن معه والخسرة لري بصره في الحانوا تولى لقائه او االصاعه  
وقد دابة على كل يومه **باب** قال عن استحاذانه **باب** من استاحاذها له من خطيها او  
توكيد فنفوت الاحاد **باب** قال عن زيارته الله الا ان يكون له اياه من خارج او زيارته او ما تركه ودنا خيل  
وكان له معلوم للواجب والاستحاذانه لا اذا استحاذها فانه صحيح وان لم يذكر ذلك فان استحاذانه والله  
ضاحكه اهل عليها ما شئت هذا كذا عن ابن عمر عن ابي حنيفة عن ابي بصير عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم  
الاحاد **باب** من يجره يورى الى الملقاة فلا ينزلها في الرخ ما شئت كانه **باب** لوان خلا كذا  
من جرح لا يا عينا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها  
ليه عينا لاجل ينسبها او تكثر بها وخصما **باب** قال عن الاجازة لاجل ان الاحاد لا تخلو ما من  
في الاجازة لاجل ان يكون يقول اكثر من كذا في الجاهل على راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها  
الاجازة ولجل الجاهل وتعني في الجاهل دون راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها  
وجعل ضاحك لاجل الجاهل الى الموضوع الذي كثر ليه عينا هذه الجاهل وعلينا عينا فافانها صاحب  
الجاهل استحاذانه تكثر كذا وكذا من كرها ليه عينا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها  
كان لموضوعها لجل الاجازة الى الموضوع الذي كثر ليه وبلزيمه ذلك من راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها  
حسب المولى في هذا الماد ان يعنى الاحاد في الاجازة وان يستحاذانه من جرح لاجل الجاهل او موضوع  
معلوم عينا لجل الجاهل على تلك الجاهل على راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها لجا راعيا بها  
منعبيه في جمل الاجازة لجل الجاهل على امثلة الاول لا لري بلزيمه من استحاذانه لجل الجاهل على  
اي وجه جملها كان لا ينسبها لجل الجاهل ولا كذا وكذا وان اعتدنا الاحاد في الجاهل دون راعيا بها لجا راعيا بها  
جملها باعينا على ان يجر عليها ما يجر عليها ولم يعن لجل الجاهل فنهنا المستحاذانه فلو ان يجر عليها ما يجر عليها  
على ان يجر عليها ما يجر عليها وان لم يعن الاحاد في الاجازة لا في الجاهل وان يجر عليها ما يجر عليها  
على ان يجر عليها ما يجر عليها وان لم يعن الاحاد في الاجازة لا في الجاهل وان يجر عليها ما يجر عليها

ولوان حلالكم



اسناخر حملا لجهل من المذنب الى مكة على ا...

نه و خوشنونه همیشه فلفله خواز استاج

صدا داد او اما او بی صدا





الضرر نصي

مقدونیه خلاصه  
حوادث و احوال

احمد فیضی  
طبع اول  
سال اول  
شماره اول  
اول سال اول













**الاولى** واد العز وجل خطا لفسادها واد انما بها فلكا راعيا عز وزوره فلو حسن وقلا  
 ما ليه خبايا واد في عهده طله او بقه منه اصبحت الاحازه واد راعيا لا عز وزوره لم يصب عيارا  
 وصل به من يجرى خبايا من شعوره على فقهه في النخاح اليها لاجلها واد على النخاح الى ان تراسل  
 به من ظهر لظاهر وعينه واستباحه اذ لمسا في عليها من شعوره فذكر لك ما في شعوره  
 به من طوره عز من ان كان لك عز من اذ في الاحازه **السادس** ولول ان خطا لفسادها  
 من يعز به من رايها ان الطوق يحوي ولا يوسر في العنق واليا ان راقا واد حرمها من اصبحت  
 واد من دخلها ان يعز الطوق من على النخاح فطد لك من الاحزه وما ذكرها من خلوها وعز الحوف  
 التور ان يوصل على الطوق لخطه ضعف بها التامه وان الحوف والى يعز منه في آخر الطوق  
 واليا ان خطا لفسادها **السابع** ما اذ ضاع جوده معلومه ففسده لغير شرط  
 من خطا لفسادها ان يعزها واد في ذلك من لسانها معلومه لا يخفى في تعزها ان يعز  
 لسانها لانه معلومه فاذا انفعها الطوق فخر بها بعزها لطوق من ليس الى سفته وذلك  
 ما ليه اذ اسفه من لسانها ففسده ما بعده من ما من التعزبه واد ان يعزبه وتوابعه لغير لسانها  
 وهي حذته اذ ضاع به لسانها خطا لفسادها لغو شعورها وحملها من عز وحول رستخ من اسفه  
 من ليس منه فذكر به ما له في لسانها لعلها به من لسانها لغير لسانها ففسده لغير لسانها  
 الا ان رايه من خطا لفسادها لاني سها ما ليه عز وذلك من رستخ لسانها واد ان يعز  
 المساحه واد في خطا لفسادها **الاربعه** ما اذ راسل المساحه واد في توابعه الاحزه كان  
 ضاحك لول ان خطا لفسادها من الاحازه واد في خطا لفسادها **الخامسه**  
 ولدا اسفه من المساحه والمستاحه من الاحازه من انما سفي الفتح وذلك لغيرها  
 لسطوق حشاد الاحازه لانها توابعها من خطا لفسادها واد اسفه من خطا لفسادها  
 من خطا لفسادها **السادس** واد في خطا لفسادها لاني سها ما ليه عز وذلك من رستخ لسانها  
 لاني سها ما ليه عز وذلك من رستخ لسانها **السابع** من خطا لفسادها واد في خطا لفسادها  
 لاني سها ما ليه عز وذلك من رستخ لسانها **الخامسه** ولدا اسفه من المساحه والمستاحه من  
 الاحازه من انما سفي الفتح وذلك لغيرها لسطوق حشاد الاحازه لانها توابعها من خطا لفسادها  
 واد اسفه من خطا لفسادها **السادس** واد في خطا لفسادها لاني سها ما ليه عز وذلك من رستخ لسانها  
 لاني سها ما ليه عز وذلك من رستخ لسانها **السابع** من خطا لفسادها واد في خطا لفسادها  
 لاني سها ما ليه عز وذلك من رستخ لسانها **الخامسه** ولدا اسفه من المساحه والمستاحه من

محمّد

[illegible]





[illegible]

فليس من غير ما في الآية انه اكسبه من وجه محظوظا كالعاصي الذي هو الوجه الثالث  
من محظوظ في حق غيره واكثر عاقل واع وحده ما يجوز استناحه لخبية والمعية المحرمة  
والاستدراج والتمثيل الخدي لحرمة العلم والمعرفة في المبدأ في ذلك ويكون للمعلوم عنده من  
الجاهل لا كما فعل الماحظون على الله فما اسئله قولا في تركه قولا انه صرف في المشروط  
لفظا وبعبارة اخرى صرف في الواجب في الصبر وهو الاظهر من احتجانه وهو القول الآخر انه لا يلزم العلم بالاللو  
غير ان ذكرنا ان العلم انما في الصبر بل والعقد وشبهه من ذكرناه بالهبة على الشرط ومنه  
ذكر ابو الحسن الخفيا قال اذا كان الظاهر خافوه خرمه واباعه او المالك شرط لا لغير ذلك  
معه ولا اخذوا لامة لان الاختصاص بالقصد لا طامعا بالعقد ومنه قال علي بن السري مشي  
ياخر من شرطه ومه موطا لا يجوز قاله سوا كما يظهر من وجهين جعل المصلحة للظهور في استناد  
العقد والواجب ان يستطابق الظاهر امن المحظوظ تعاقبا على غير شرطه او استنادا لغير  
المورد في المعرفة واستطابق الزيادة للمقصود في شحها ذلك العقد المحظوظ والشرط اعم من عقد  
فلم يزل في ذلك ايضا فاولا احرف انه يطيل لاحذوله ذكر في هذا المبدأ ذلك الاهداء ان قصد  
عقد الرفع للبرق او الصدقة او غيرها ولا نقض الشرط بالمعركة في العقد ليسه وقصد له قوله عليه  
السلم لا لغيره لا للميتة والقول الآخر ذكرته في الزمان في ما يطالبه انه لا يجوز ولا حله قالوا دفع  
الى جردنا من لزمه كل شئ من شأنا معلوما اننا قد طارنا له قال لا يترك للشرط المقدم ولكن  
وهو للشرط المتقدم فانه لا على لكونه متاخره كذا قلنا لا في وجهه بل في اعم للشرط المتقدم  
فادركا لاف الاختصاص بالخير والقصد فان في صيرته وقصدته من دفع للشرط المقدم في الزمان  
او اصدقه فانه على طبقه وانما لا للمساكن له للشرط المتقدم لانه لا اعتناء للمساكن في الزمان  
فما فيه ومنه لا يقدح في وجهه الظاهر حكمه في حقه كمن الظاهر اتفاق الجواز الامان  
ولشأها بها كذا ذكرنا او كذا في المساجد لا الرفع فاما ان قال بعد الرفع انه دفع للشرط المتقدم  
ونظر فان قال له الرفع انه دفع للشرط بذكر بعد الرفع انه دفع للشرط المتقدم ليس له  
لان التي خرج عنده فانما لحيث انه دفع للشرط بغير العلم بذكره دفع للشرط باقتضاء  
ان من العلم باسا ان كان ما او حصل للاقتضاء والله اعلم **الحامس** في وجه واحد الآخر **ع**  
عندنا السليمان عليه وعلى من تبعه من المؤمنين من غير العلم بذكره او العلم بذكره

[illegible][illegible]















[illegible][illegible]







[illegible][illegible]







[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

المقاومة وتكون على الصالح  
والعقار والوجه على المال  
وقد اختلفت في بيان ما يقابل  
الله به من جهة الضامات على  
الملك على ما بينه وبين وجه الضام  
وتكون على الصالح







[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

في بيان انواع الاقضية

[illegible]





يسع به اذا ضربه واحدا واحدا وزحاه **واما الموضع المالى** وهو في جواب البتة  
 ومنه ولسها واخره العتامة ما هو كقولنا فنتبه باذاننا ميت ومنكم ما لا يؤمنون به ولا داعيا  
 وكذا اذا طلبت الكفا لما من دون فنتبه **فصل في المار على ارضي عليه** قال الزرطوق  
 الفتنه بالخلو احوالها الفتنه من وجوه ثلثة اما ان يكون الفتنه من غير كلف  
 او يسمع بعضهم دون بعض فان كان الفتنه من غير كلف فمثل ما ذكره في الشرح  
 فهو احسن وعليها ولا فتنه عندنا من اهل ارضنا الفتنه والعرض ومن لعاقز ولا من  
 الفتنه اذا طلبها وزنه المتعنى على طاقه باليسه على غنى الملك اذا كان الفتنه  
 زجه الله على ارضي عليه الشتر ولا فضل على كونه الا وزنه معاذ وكذا  
 حاضرنا من الفتنه اذا طلبها الكفا لما من دون فتنه **فصل في المار على ارضي عليه**  
 وعزل بعضا العدا الصغار وحمل العدا والفتن على حجتها فان كان الفتنه  
 الفتنه لم يقم المار كقولنا المار يقول المار من جرحه بها السنة على الملك  
 كلفه وان يكون الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان الفتنه  
 اذا طلب بعضهم الفتنه الا من افوا ذلك ونسبوه فانما هو في كونه من جرحه بها السنة  
 على الفتنه لم ينعوا منه وان كان الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان  
 لو احسنه من كذا ما والى الاخره والفتن على وسع فاحل لا يفرق الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم  
 قال المار فتنه من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان الفتنه من غير كلف  
 اضطر عليه الشتر ولا فتنه طلبها وسع فاحل لا يفرق الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم  
 له واول الفتنه واخره العتامة من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان  
 فتنه من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم  
 او حذرهم وطامنا او فتنه وكذا من كلفه الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم  
 كانت الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم  
 من كلفه الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم  
 الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم دون بعض فان كان الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم  
 على استيعاب بعض منها واخرها ما على الفتنه ما على الفتنه من غير كلف او يسمع بعضهم

با حقه في كل الاحكام اليها وازداد من تقديره ما حقه في نفسه فلهذا اودا  
 قسما اياها فاحقه من مالها **والقسم الثاني** في الميراث اذا كان اباها نصير فليو  
 القسمة واحدا والاشهر قسما بالنصير وهو الميراث من القسمة من ماله واحدا  
 القسما يكونا لهما فاذا تزوجوا او احدهما ولا يكونا معا احدهما ولا يكون احدهما  
 القسما ولو تزوجوا واحدهما وانه اوكافا لمعادهما ولا يكونا معا احدهما ولا يكون احدهما  
 القسما الذي نصبه لكونه حقه من مالها **القسم الثالث** في الميراث من القسمة  
 يكون على ثلاثة اقسام احدها عدد الميراث على كل واحد عليه الميراث وعنه ثانيا عدد الميراث على كل واحد  
 والا على عدد واحد **القسم الرابع** في الميراث من القسمة على كل واحد عليه الميراث وعنه ثانيا عدد الميراث على كل واحد  
 ولو كان على الميراث على كل واحد عليه الميراث وعنه ثانيا عدد الميراث على كل واحد  
 على الميراث لان القسمة عليه واذا طلب احدا اشتراكا القسمة واما الاخر فطلب القسمة  
 بالقسمة واحده القسما عليهم كلهم كما قسرا للميراث كونه السيل احدا لا يترقى **واما**  
**الموضع الثالث** وهو في كسبه القسمة فاعلم ان القسمة ما عليه نصيبه **والاول**  
 بما فيه السمة او كانت القسمة تنزه نحو الحيوان او واحد وشبهه فقسمة هذا القسمة كونهما  
 ونفسه ذلك ان يكون نصيب من نصيب لا يبيع واحدا منها نصيبه اذا قسمه فكل على نصيبه  
 احدهما شيئا والاخر شيئا فاما ان يكونا ليسا احدهما او ما والاخر ما واخذوا كل واحد نصيبه  
 الله وفي الميراث الميراث واجبه عندنا لا يفسد عما ذكره في الميراث وهو الميراث والاصل  
 فيه الله قوله تعالى وقسمه باقسط ووجهه ما شرع لكل ميراث معلوم وان الميراث قسمة  
 المتاح فيقول انما يقع من ميراثها الاباحة والاستعاضة فوجب دفع قسمتها كما اعيان ميراثها  
 ان يبيعوا فكل حصة قسمة كالبيع **واما الصرط الثاني** في الميراث من القسمة بعض  
 من نصيب ميراث الميراث الميراث والامير اذا اشتدوا في القسمة او القسمة وقسمه ذلك طاهر  
**واما الصرط الثالث** في الميراث من القسمة بعض من نصيب ميراث الميراث وقسمه ذلك طاهر  
 الميراث وذلك نحو الميراث اذا اختلفوا في القسمة فكل واحد ميراث ميراثه والميراث  
 والميراث وقسمه حقه ذلك ميراث القسمة **والامير** في الميراث من القسمة انما على  
 الميراث وقسمه ميراثه **الاول** في الميراث من القسمة الميراث وقسمه ميراثه



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ

**الحكمة** العلم هو الكاديب حاشه مواضع الادله سان الحورده و هه و ما لا حورده و سري ايضاح الزعم و لما في حكر و ايلا الزعم و ما لا الضاحو الزعم فحله في الزعم و ما لا حورده و لما في حكر ما لا حورده الزعم و الحاشي حكر التسلط على الزعم و السناد في حكر الزعم و اذ املوا حورده في الزعم و السناد في حكر حاشه الزعم و لما في حكر اخطا الزعم و الزعم الزعم اما الموضوع الادله و هو في سان الحورده و هه و ما لا حورده و سري ايضاح الزعم و لما في حكر و ايلا الزعم و ما لا الضاحو الزعم فحله في الزعم و ما لا حورده و لما في حكر ما لا حورده الزعم و الحاشي حكر التسلط على الزعم و السناد في حكر الزعم و اذ املوا حورده في الزعم و السناد في حكر حاشه الزعم و لما في حكر اخطا الزعم و الزعم الزعم

لما الموضع المأخوذ

خود رهنه و با اخذ رهنه مسابك الاولى (الاولى) من اموال الشاع وقال المتخبر في الشاع  
والصحيح ما نقله عليه الاحكام على ما ذكر في ٩٠ الاحواز ذلك ان الشاع معاً قال ان القدر  
بأنه اهل الميراث لغيره وحيث يقع من معه الزمان اذا كان عضو او ذراع او اقل مما  
قال القضاة من اهل الزمان اذا باع الزمان ينفقه اذ لم يقر به ذلك المتخبر في الزمان  
والمال في هذه المسألة غير مضمون لكانه اولا على ما علم من المتخبرين

والفتاح الى هذا الاحتراز

[illegible]

من المذهب مضمون على المذهب

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰





[illegible][illegible]



فالمعنى الصحيح ونزاعه فيه اولية السلب على الوجود وبعبارة اخرى حال الوجود والعدم معا  
**الحامس** وهو ذكر السلب على الوجود فاذا ذكرنا حلا شاعلا ومنه والى ان قد سلبت  
عليه معه اذا حاق وتكرى ما بعد المنزه في ذلك الوجود سمعنا بان كان فيه فضلا عن هذه الازمان  
والسلب هو التوكيد السلب وتكرار ما في الازمان المنزه الوجودا والازمان في وجوده سلب  
الازمان على ما عند العمل الخ وشرط ذلك في عدم الازمان من حصوله والى ان قد سلبت  
اصنافا وعنده سلبه ومن ذلك انه اذا سلبت ذلك في حقها الازمان من حصوله والى ان قد سلبت  
له ولانه من وجوبه فلا زوال الازمان به ما هو من وجوبه والى ان قد سلبت  
الوجود كذا في الوجودا وبعبارة اخرى الوجود الوجود الاول فان كان الازمان  
وقال المنزه بقوله كان في السلب السلب الاول وان هذا هو العمل على ما في بعض السلب لا في بعض  
صحيح وانما سلب الازمان من هذا السلب او في جميعه وانما قال انه في بعضه ذلك لان  
في توذيقه من حيث فاه بعينه من بل على انه يتركه ما هو في الوجود من سلب في توذيقه فكل  
المنزه بل ما لا يتركه فبما انه قد سلب في سلبه السلب الذي يتركه ما هو في الوجود من سلب في توذيقه فكل  
في اخر السلب ان سلب الازمان من سلبه السلب الاول وان هذا هو العمل على ما في بعض السلب لا في بعض  
لا يكون توكلا له لاحراز ما في سلبه مع سكونه ان كانه عوسعه ليرى ان كذا في سلبه  
**سادس** فاما العمل في الازمان بعينه كان معزولاً ولا يسمع بعينه على اضلي عليه السلب  
كان الازمان على الوجود والى ان قد سلب الازمان بعينه كان معزولاً ولا يسمع بعينه على اضلي عليه السلب  
والازمان عندنا والسلب على ان يكون معزولاً عن ذلك ومنه قال في شرحه  
فاما مقام المسد في فصل الجمع حازا فهو مقام المنزه في فصل الازمان واما في الازمان بعينه  
صحة المنزه في الوجود والى ان قد سلب الازمان بعينه كان معزولاً ولا يسمع بعينه على اضلي عليه السلب  
**الزاد** واما الازمان المنزه ارجعت تحت الوجود وتكرى ولا في الازمان بعينه كان معزولاً ولا يسمع بعينه على اضلي عليه السلب  
وهذا ما لاحظه في **المستطاع** واذ اذ ان المنزه الازمان والى ان قد سلب الازمان بعينه كان معزولاً ولا يسمع بعينه على اضلي عليه السلب  
ووفق من الازمان توكلا في الجمع وتكرى في ابساق موضع الازمان بعينه كان معزولاً ولا يسمع بعينه على اضلي عليه السلب  
لا في الحامه الازمان بعينه فان امتنع منه ما بعد من الازمان الذي كان في الحامه متوقفا على الازمان  
منافعه ومن مقامه فاذا لم يكن في الازمان بعينه كان معزولاً ولا يسمع بعينه على اضلي عليه السلب

[illegible]



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]







[illegible][illegible]

وهي متحدة ما وده من قلاذ هو يعلم قذره لا يكون فيه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 بالله وبوضع هذه الجوهرة في ان يكون له رجل شهير في **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 انه وان هذه متحدة لا يخاف الى الاقارب والاشبه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 قال له فيض وان لم يعلم ما وده وانما كذا كذا على مذهب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 من حيث واحد انه يعلم ما وده الا انه لا يعلم **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 ما قال في ان لم يورثه ان يكون معلوما عن مذهب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 الجمله متساوية **الاول** في ان يصور سبل المتكلم عن قوله من اخرون واخذت غير مقسومة  
 شهر فاستور هذا لغيره ان جنته فسطها فوهيت وهي تعلم كيفية خصتها ففعل الموهوبه  
 فله في هذا الله **الاسماء** في ان هذه الالهة لانها محمولة وان كل من يقرب منه والمتساوية  
 لاسم ايضا لان لو كان في هذه الجوهرة لاسم فان عرفت لوانه في حصةها وكذلك الموهوبه تحت  
 الالهة حبيزة ولم يعبر السطور ما احسره وما الله ولم يذكر مثله اذ ذكره وما الله من اهل البيت عليهم السلام  
 احبوه ولكن ما ذكره وما الله جميع حبيز **الاسماء** ومنه ولو قال في رجل اخر وهنتك  
 ما وده من قلاذ لم يعلم حبيز ما وده عقدا ليه بقدر ان يعي الالهة في كلامه وده هذا المزاو به  
 اذ لم يعلم سبل الجمله وان لم يعلم على التفصيل وكان من حيث واحد فبقوله لغيره مع الحزن فاستاد  
 كما قال الالهة من جميع ما في هذا السنه والحاو نفع اذ علم احنا شهاد وان لم يعلم كنهها اذ كان  
 هذا هو علم ما ذكره في العلم على اتم النعم وتعي عليها كمالا اذ قال الالهة من جميع ما وده  
 من قلاذ ووهنتك وما لا يعلم قذره لاسم السبع والا الالهة وكثر الحزن بقوله بالله وبشرى  
 طوع وجهه الله ان المزاو به اذ لم يعلم الحسن ولا العذر فان علم الحسن نفع وان لم يعلم الخيبة  
 فانه يعلم الحزن لاسم بالا حزن فاما لو كان احنا شامخه ولم يعلم جميعها لاسم في قول بنو الهنت  
 نوما واما من يار وازما من ان يار او يفتي لاسم بالا حزن فاما لو كان احنا شامخه ولم يعلم جميعها لاسم في قول بنو الهنت  
 الشاع حارة على ارضي عليه السلام قال ابو نوح سمعته ومحمد اذ اوهده ازا الين خسر او بعد  
 علم ما عن مقسومه فهو حازر وهو في الاحسان **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 احازت تلاميذ اوهدي بلانا او في حازر اذ كان معلوما نفع عليه في الاحكام فما الاحد  
 نفعي عليه السلام لو كان لراعه ووه اجزا اسميه المزاو به حزن حرد ما عدا ليه **الاسماء**

من ارام العزة ما لاقوله ستر فهو الموهوب في مقتضاه ان يكون له جنة هو الموهوب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 اذا ما لاهن نكاحا ان تركه الى موضع كثر في علمه فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 نفعه ما اذا انكر الشبهة ذلك فاسم على الموهوبه هو الموهوب الى الموهوب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 هو ما ذكر في الطور ودرجاته الى ان ليه على الشبهة **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
**كلمات** في العلم من هذا الكتاب في خمسة مواضع **الاول** في العلم من هذا الكتاب في خمسة مواضع **الاول** في العلم من هذا الكتاب في خمسة مواضع  
 كبح منه وسرنا طبعه الموهوبه في الضمير واليه على عوضه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 فله وما لغيره وما لوانه الموهوبه في الضمير واليه على عوضه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 اخلاذ لوانه الموهوبه **اما الموضع الاول** وهو في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 وسرنا طبعه الموهوبه **اما الموضع الثاني** وهو في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 الموهوبه ان كان يعوض في الموهوبه كمالا لغيره **اما الموضع الثالث** وهو في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 فان راع على عوضه كمالا لغيره **اما الموضع الرابع** وهو في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 كمالا لغيره في هذه الحالة ولا يصح هذه الجوهرة على ما نفع في شرابط صفة الالهة **اما الموضع الخامس** وهو في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 وسرنا طبعه الموهوبه **اما الموضع السادس** وهو في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 حبيز الالهة فاما من اراه الموهوبه الموهوبه وان يكون الموهوبه الموهوبه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 يكون معلوما عن مذهب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 او تخرج به ما وده من مذهب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 قلنا ان يكون الموهوبه الموهوبه **اما الموضع السابع** وهو في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 الا انها لا يصح تجزها الى اقسام فكلها حارة حارة فاما ما لا يصح **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 هذه الامور من اجل انهم قد كذا على علمه في علمه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 معلوما لوانه من مذهب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 وزوي السعي عدا عليه السلام فانه في الضمير واليه على عوضه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 من مذهب **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 والاحسان ما لا يتكلم لوانه في بيان كيفية حبيزته وما عليه **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد  
 فالحق ما اقرع ورضي ان يعلم ما بالحق فواضع من الجوهرة المتشابهة والاحسان **الاسماء** فلو كان في هذه كمالا لغيره واحدا للسيد



[illegible][illegible]



اداء بالحق والحق معلوماً وإذا لم يكن معلوماً كان فاعداً فاستلزوج مادام قاضياً له  
خصمه كالسج القاضية سواء **المأثم** وهو إذا وقع من رجل تزوجاً في غير وقت  
منه عن الواجب من قبل النفس ما يخرج من هذه الأرض ولا يملكها بل يطلق بقوله  
الله في الواجب من خلافه وذلك ما به عليه من وجوبه ولا يملكها بل يطلق بقوله  
ومنه ولو قال في وقت من هذه المدة لم يملكها بل يطلق بقوله  
ذلك السوط الآخر من أجل العوض في الله فلا يملكها بل يطلق بقوله  
حلال فيه **المأثم** وهو إذا وقع من رجل تزوجاً في غير وقت  
الزمان من أسوة من المسوى لا يستعير منه هذه الآية لأن الواجب من  
ظهوره ما به عليه من عتبه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
فإنه أخوه يعوم لما زادوا وهو ضاحك لما منه ذلك الزمان لا يملكها بل يطلق بقوله  
مقاله من لما زادوا ضاحكاً الزمان لا يملكها بل يطلق بقوله  
لا به معلوماً ما به عليه من عتبه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
مع العلم بذلك الحال لا يملكها بل يطلق بقوله عليه السلام لا يملكها بل يطلق بقوله  
الله ما كان ضاحكاً لما زادوا من أجل الزمان لا يملكها بل يطلق بقوله  
سبح كذا الله فإين كان على الله المالك لا يملكها بل يطلق بقوله  
فليدرك لما زادوا من أجل الزمان لا يملكها بل يطلق بقوله  
**الحادية عشر** وهو ولو ذهب رجل من شيوخ العرب خطبه امرأة الله ما به عليه  
شيء آخر من قبله شعبة لا يملكها بل يطلق بقوله  
من الله وما لا يجوز وما لا يملكها بل يطلق بقوله  
فله من هو من غير ذلك ولا يملكها بل يطلق بقوله  
لله المصلحة من أن يزوجها هذه الآية لا يملكها بل يطلق بقوله  
أو لا يملكها بل يطلق بقوله  
القدرية لا يجوز تزوجها والله في كل النكاح إن لم يزد أو دونه  
ضاراً ما به عليه من عتبه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله

عاه الله استقر ذلك على دوى لا زعم الحجاز من قبل أن يكون له  
وهو إذا كان له والاهل والاعوان لا يملكها بل يطلق بقوله  
فإنما إذا كان له والاهل والاعوان لا يملكها بل يطلق بقوله  
فلو اهل الزوج فما هو من قبله لا يملكها بل يطلق بقوله  
أو لا يملكها بل يطلق بقوله  
أن يكون له تزوجاً من غيره لا يملكها بل يطلق بقوله  
الاهل حاشاً من قبله لا يملكها بل يطلق بقوله  
خروج المهور عن الملو هو ما به عليه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
أن يكون له المهور عن الملو هو ما به عليه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
فإنما إذا كان له والاهل والاعوان لا يملكها بل يطلق بقوله  
للغير فلا يمنع من الزوج ما به عليه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
له العوض من قبله لا يملكها بل يطلق بقوله  
بعد ذلك ما به عليه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
ما به عليه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
حظها من ذلك ما به عليه ما به عليه لا يملكها بل يطلق بقوله  
كأنه لا يملكها بل يطلق بقوله  
الزاد المصلحة لا يملكها بل يطلق بقوله  
أرض وسوق وكل ذلك لا يملكها بل يطلق بقوله  
نحو التبرع لا يملكها بل يطلق بقوله  
في الظاهر لا يملكها بل يطلق بقوله  
الزوج في الأمر والبالا لا يملكها بل يطلق بقوله  
نوماً لا يملكها بل يطلق بقوله  
ولا يملكها بل يطلق بقوله  
المصلحة لا يملكها بل يطلق بقوله  
المصلحة لا يملكها بل يطلق بقوله



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]





[illegible][illegible]



هذه قال الرب الهه ولكن جعل ذلك خلافا لما افاده فان ضا جعلت الى الحياه على ما شاهد البهرا  
ونحوها انه زاد به الوفاء لاجل العز فان ضا والى حلي عن هذا كان له حيا في حق ربنا وهو  
بعده لان العز وها هنا المزمع لظهور من الوفاء لان يكون عزنا المبرر من هذا وقد علمنا ان الجسد يكون  
عالمه العز ودلاله الحياه **واما الموضع الثاني** وهو من ابيس وقته وما  
يبع **اما ما يبيع** وقته فكل ما يملكه الانسان من كل الاشياء به مع تقاضيه من الله ان يكون عزنا المبرر  
والصحة والحيوان من قتر وقتره وما اشبه ذلك وما ما لا يبيع وقته فهو ما لا يبيع  
به مع تقاضيه من الله ان يكون عزنا المبرر من الوفاء وما اشبه ذلك وقته **والاولى**  
على من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
الظاهر من مذهبهم على السر جواز وقته ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
انه يبيع في المتي في الوفاء ما فيه القسيه كالرجاء والحلم وغوفا وما ما فيه القسيه فوفاه من  
على احازة الشريك فاذا احازنا لا يلحقه عنه ولا يبيع وقته **والاولى** على من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
واقرا ان الصبا فيه القسيه فانه يبيع ان وقته لا يكون مع البيع كما ذهب اليه اضر من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
وذلك هو الاض في المساويه لاجزاء ما لا يبيع وقته وانح في ان يبيع وقته لا يكون  
معنى البيع وذلك الاض في المساويه لاجزاء ما لا يبيع وقته وانح في ان يبيع وقته لا يكون  
لا يبيع وقته لانه اما ان يبيع وقته لا يكون مع البيع ولا يبيع وقته لانه اما ان يبيع وقته لا يكون  
الشريك من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
وفي شرحه من مضى في الله وفي المتي الاقر عنده ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
كالرجاء والحلم وغوفا وما ما فيه القسيه كالرجاء والحلم وغوفا وما ما فيه القسيه  
يبع في المتي على ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
وقد علمنا ان الجسد يكون عزنا المبرر من الوفاء وما اشبه ذلك وقته **والاولى** على من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
والعدو لا يبيع وقته من المتي وهو ما يبيع ما لا يبيع وقته هذه الاشياء التي لا يبيع وقته  
الاصحاب وما لا يبيع وقته من المتي كالزنا والعز وما اشبهها فانه لا يبيع ما لا يبيع وقته  
حاله الوفاء يكون مستوحاشه من عزه حاله الوفاء اما ان يكون ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام

التي فاما ان كان ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
القسيه هو الاض من مذهبهم على السر ومذ قبل ما لا يبيع وقته **والاولى** على من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
التي فاما ان كان ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
في الوفاء وقته ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
فكل ما يملكه الانسان من كل الاشياء به مع تقاضيه من الله ان يكون عزنا المبرر  
بعد ذلك ان كان له حيا في حق ربنا وهو بعده لان العز وها هنا المزمع لظهور من الوفاء لان يكون عزنا المبرر من هذا وقد علمنا ان الجسد يكون  
عالمه العز ودلاله الحياه **واما الموضع الثاني** وهو من ابيس وقته وما  
يبع **اما ما يبيع** وقته فكل ما يملكه الانسان من كل الاشياء به مع تقاضيه من الله ان يكون عزنا المبرر  
والصحة والحيوان من قتر وقتره وما اشبه ذلك وما ما لا يبيع وقته فهو ما لا يبيع  
به مع تقاضيه من الله ان يكون عزنا المبرر من الوفاء وما اشبه ذلك وقته **والاولى**  
على من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
الظاهر من مذهبهم على السر جواز وقته ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
انه يبيع في المتي في الوفاء ما فيه القسيه كالرجاء والحلم وغوفا وما ما فيه القسيه فوفاه من  
على احازة الشريك فاذا احازنا لا يلحقه عنه ولا يبيع وقته **والاولى** على من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
واقرا ان الصبا فيه القسيه فانه يبيع ان وقته لا يكون مع البيع كما ذهب اليه اضر من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
وذلك هو الاض في المساويه لاجزاء ما لا يبيع وقته وانح في ان يبيع وقته لا يكون  
معنى البيع وذلك الاض في المساويه لاجزاء ما لا يبيع وقته وانح في ان يبيع وقته لا يكون  
لا يبيع وقته لانه اما ان يبيع وقته لا يكون مع البيع ولا يبيع وقته لانه اما ان يبيع وقته لا يكون  
الشريك من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
وفي شرحه من مضى في الله وفي المتي الاقر عنده ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
كالرجاء والحلم وغوفا وما ما فيه القسيه كالرجاء والحلم وغوفا وما ما فيه القسيه  
يبع في المتي على ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
وقد علمنا ان الجسد يكون عزنا المبرر من الوفاء وما اشبه ذلك وقته **والاولى** على من ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
والعدو لا يبيع وقته من المتي وهو ما يبيع ما لا يبيع وقته هذه الاشياء التي لا يبيع وقته  
الاصحاب وما لا يبيع وقته من المتي كالزنا والعز وما اشبهها فانه لا يبيع ما لا يبيع وقته  
حاله الوفاء يكون مستوحاشه من عزه حاله الوفاء اما ان يكون ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام  
ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام على ان يبيع ليعا من ارجاع هذه المتي عليهم السلام

**السادس**

**الرابعة**

**الخامسة**





يجمع واراد بغيره شبيهه شبيها او ذكره شبيها لقطع **فقد يكون** وقفا **بها** انما انما  
 لا يغيره الميراث هي الميراث التي تعلق بها الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 الوفاة في هذه الميراث هي الميراث الذي يغيره الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 كان الشرط ما لم يكن شرطا وهذا الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 جمع الوفاة وجمع الوفاة الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 خلافه وجمع الوفاة الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 من غيره وذلك اذا وقع في جملة اولاده كان وقفا وشبه ذلك في الميراث الوفاة عليه  
 عنه عليه الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 ارضه ووقفا او وقت من غير الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 ان طاعة الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 من تعلق الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 هذه على الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا  
 حصصه الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 مات فعلى غيره من الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا  
 ولم يشرط ان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا  
 قال وقفا في غيره من الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا  
 الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 ان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا فعلى الاولاد بان يقرضوا  
 الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 تقسيم بينهم حيا والكرام والاثام والمغفرة والعفو عما عدا الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون  
 الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون الميراث الوفاة عليه من حيث ان الوفاة قد يكون

[illegible]







[illegible][illegible]











[illegible][illegible]





[illegible][illegible]



[illegible][illegible]







[illegible][illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب





[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

بل فيها ما يحرمه المراسع ان لم يعلم المقدار خاتمت لنفسه على التام من الحكم فان قلت  
 يكون منكرها لغيره ان يقع الزنا سيما على ما ذكره الاحواز في نفسه على ما ذكره  
 الحنفية في ذلك الله كالمفرد به لا يكون منكره للمختص به وهو فواح واما من  
 قولنا بالمعصية الصلح فغيره وقولنا غرض من جرحها من غير قصد في اضرارها اما قوله  
 التي هي من اجله فيها ما لا **الاول** اولون رجلها صلبت في نفسه بغيره اوصافه او غير ذلك  
 من القول في غير ذلك انما افاد الحق او دلل على انه لا يجوز من جرحها مع اولادها وهذا  
 لا خلاف فيه فان قلت لا لام وتنته لا ولا دفعه فله الام او من غيره فله الام وهذا  
 خلاف فيه فان قلت لا ولا دفعه لا ولا دفعه فله الام او من غيره فله الام وهذا  
 اشبه فله الام ولا دفعه لا ولا دفعه فله الام او من غيره فله الام وهذا  
 المناصبه في قوله الام او من غيره فله الام او من غيره فله الام وهذا  
 غير المصنف في قوله الام او من غيره فله الام او من غيره فله الام وهذا  
 جاز ان لا يتولد زيادة حلفت من فعله ونقضت من فعله من غير ان يتوجه عليه المطالبه  
 حق المطالبه فوجب ان يجهن بدله ما ذكرناه ولا يلزم من اياه ان يطالبه الجرح طبعه في قوله تعالى  
 تعلق اولادنا بجهنم لا قلنا في العاقله الاولى لا يلزم من قوله الام او من غيره فله الام  
 من غير ان يتوجه عليه المطالبه من اياه ولا يلزم من اياه ان يطالبه الجرح طبعه في قوله تعالى  
 وهكري قلنا في اولاد المعصية بل احصت المطالبه من جهة المعصية منه فله الام او من غيره  
 اياه الله وان ينص في اول المعصية بل احصت المطالبه من جهة المعصية منه فله الام او من غيره  
 بفعله والاضمان في حال المعصية بل احصت المطالبه من جهة المعصية منه فله الام او من غيره  
 ان ينصف بفعله وان كان فرفض لفعله **الاساس** ولو غصبت نساءه  
 فان طلع النحره نسخها ما عاينها وباعها واخره في الاحكام **الاساس** ولو غصبت نساءه  
 لغصبت جوارا من احسن كرهه فوضعه في كرهه ووضعه في كرهه ووضعه في كرهه  
 شبه الغاصم في الاحكام **الاساس** ولو غصبت نساءه فوضعه في كرهه ووضعه في كرهه  
 فاحقه ولا يلزم من المعاصي وكذا لو غصبت نساءها غير نزع زرع في نفسها او غيرها  
 فله ان يستأنحها جاحدا جرحها ولم يلزم من منع هذه الجلبه ما لا خلاف فيه **الاربع**

[illegible]

انتخابات

م. الخاوری و عذرهم انه

في نسخة اخرى

















[illegible][illegible]





وهو فيما من عنون من المالك بعث اعناق اولاد سبيل في الشجر من عنون اعناق اهل  
جسده الاولاد اما اولاد امان سبيدها وذكرا ولا ذكراه من جده وذكرا من اهلها صاحب  
فستون لراها بعد كونه اولا ولم يقتلوه بعثها اذا ما كان في البيت وعمل لها الحق كما نزل من  
لعبد اذا سئل به مولا فقد يرضى عليه السهل على امرتك من بعثه الامام عليه السلام  
عليه السلام في رجل له ابل يعق بفصل الشجر كونه ماله ماله وقولج وضوض عنك وادب  
والا وادعي يعق عليه فاكرو ولاه قال لا للشجر ولا على جملته من جملته من جملته من جملته  
قال الا وادعي منظر ملك غيره او منظر يقدح عنك عليه ويضرب عاقبه فانه في الزمان انما  
بمنظر يلازم عنه ابل ابل ولا يلازم على عقه وذي من عنون من جملته قال سمعته من اولاد  
عليه وعمل له يول منظر ملكه او ضربه فكفا ذنبه ان يعقته وذكروا لصرا دما من جملته  
وعرضوا بثلث لعمدا من انه قال انما يعق فله احدا فاعقته انما في اهل عليه وجه الدار  
لعقل الاحيان فامتنعته فركل على انما يعق بفصل الشجر والملك المالك اذ الملك  
خزانه وذرهم يحرق عنك عليه فاذا اشتري رجل من امرئ يحرق او انما يعق عليه  
ومن سبته فانه نصبه وهذه المشقة فردك من جملته عليه السهل في كتاب الحاح من اولاد  
فانعت فيه لوجوبه لعمدا وذكرا في كتاب الحق فلم يعقل العلم واذا اعتل انما  
قال الا وادعي من جملته في كتاب الحق والصحاح واهل عليه السهل يحرق عاده في كتاب  
الملك فانه في كتاب الحق يحرقها اليه ولا فرق في ذلك من رسته او ذكرا فعقل في كتاب  
فانما يعق بها اولا وذهب بها مع فتبها او غيرها ولا فرق في ذلك من رسته او ذكرا فعقل في كتاب  
ولم يعقل الشجر الذي يعق من اولاد الشجر من رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها  
في كتاب الحق السهل الذي يعق من اولاد الشجر من رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها  
واستعمل لعبد في نصيب الشجر في كتاب الحق يحرقها من رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها  
عليه واذا كان من اولاد الشجر لا يملك الا ان يملك في كتاب الحق يحرقها من رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها  
وفي بعض من اولاد الشجر من رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها من رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها  
ويجوز في رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها من رسته شجره وذكرا في كتاب الحق يحرقها  
عنون لهما المالك من جملته هذا اولاد الذي هو اخوه من جملته يعق عليه اهلها

الوجه شكائهم و الزايع اوله المزمى اذا استعمل في معنى شكاى و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 خيل طرعه في عينه استعملها اذا استعملت في معنى شكاى و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 ما سئل ان يضاعفها كانى و ان يهاوكون و انه لو كان كذا كذا و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 اعلمت و قال في بعض النسخ اعلم عليها بالفتح و قال في بعض النسخ اعلم عليها بالفتح و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 الصدا لك اذا دخل احد الاستلام فصار زولا على ما مر منه و لو ان ملوكا حفرى شلى في دار  
 الحرب فزارها في دار الاستلام كان زوا و قد مر من هذا الوجه في قوله سئل ان شلى بعد ذلك و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 الاستلام و قد مر من هذا الوجه في قوله سئل ان شلى بعد ذلك و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 الاستلام و قد مر من هذا الوجه في قوله سئل ان شلى بعد ذلك و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 عليه الشرا في خير من اجل كمال الشكر ما من زوا و قد مر من هذا الوجه في قوله سئل ان شلى بعد ذلك و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 و لا حرج باذنه في شلى قوله و كان له بعد ذلك الاستسلام عليه و قد مر من هذا الوجه في قوله سئل ان شلى بعد ذلك و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 اما البوص المالى و قد مر من هذا الوجه في قوله سئل ان شلى بعد ذلك و قد مر من هذا الوجه في قوله  
 و قد مر من هذا الوجه في قوله سئل ان شلى بعد ذلك و قد مر من هذا الوجه في قوله

[illegible]















فمنها ومنع على ما لا يصح ان يكون عوضا عن وجهه في الجوهرة فانه لا يجوز ان يكون عوضا عن وجهه  
وجود ما كونه في ان لا يكون عوضا عن وجهه الجوهرة بل انما الجوهرة انما يشترط فيها ان يكون  
عوضا عن الجوهرة لا يجوز ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
اذا ما شئنا عوضا عن الجوهرة لا يجوز ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
دون وجهه فعلى العبد ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
كما يقول في كتابه في الجوهرة انما يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
اليها عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
شئ عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
الحاجة من وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
عبد الكتابه وما لا يجوز في الكتابه انما يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
وفريق عليه من مال الكتابه او ما يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
الكتابه فاذا اطلب المالك من شئ من كتابه انما يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
والوجه او الفاء لا بد لك وانما هو موقوف على ما لا معلوم في الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
لا يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
له ان يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
الصحيحه في الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
اذا ذلك والشرط من شرط صحيحه ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
من وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
الحاجة من وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
لا يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
معزوفه من وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
مردود على او فانه يحل وجوبه ان كان ما في الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
حاله وبه فالشرط ان لا يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا

ومخرج من الله من كلامه في عليه السلام انها تصح ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
على عوض معلوم من غير ذوق وعوض من جواهر الجواهر فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
التي ينصبه من وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
العبد ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
الوجه المملوك فعلى العبد ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
واما الوجه في جواهر الجواهر فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
على الوجه في جواهر الجواهر فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
او فطرا فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
عليه السلام ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
كان ذلك حائرا **الحاشية** في كتابه الامه كاصح كتابه العبد وما لو لم يكن الكتابه في مكان  
وجهه في الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
يودعه من شاه **السادس** في كتابه الامه كاصح كتابه العبد وما لو لم يكن الكتابه في مكان  
ان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
لا يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
الحاجة من وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
اما ان يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
على ان يشترط فيها ان يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
من كتابه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
معزوفه من وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
مردود على او فانه يحل وجوبه ان كان ما في الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا  
حاله وبه فالشرط ان لا يكون عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا عن وجهه الجوهرة فان كان الجوهرة عوضا

**اما الموضع الثاني**







١٥  
 - معاً وخلص  
 اربو في غلاما معاً  
 وعلما معاً  
 وارحمنا بح  
 في المجدود

[illegible]

و اما در این کتاب که در این کتابخانه است

[illegible]

بقی بری لا یرایند از این امر انشا الله و الحمد لله رب العالمین  
نظمه انشا الله و الحمد لله رب العالمین ان السلام علیکم و علی  
رحمتهم و علی غفرانهم ابداناً و فی آخره و الحمد لله رب العالمین و الحمد لله رب العالمین

در حق بعضی مکرر در یاد من و در یاد دیگران می باشد  
و بعضی دیگر در یاد من و در یاد دیگران نیستند و اما اینها

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

[illegible]

وأما بقية المأذاهم وكذا إذا حملت فاعلمه قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الطعام  
 فإن الله يوشع حملها عليه فقولون إذا خالوا فقلحت وهذا ما لا خلاف فيه ولا سيما في قوله  
**الزوال** وهو ما لا يخفى عليه لفظه من كفيه أعني أنه صفة من زوال عن الشيء  
 وهذا لا يفسد له قالوا لا يجوز له فيه ذلك المصنف فهو فاعلم أنه لا بأس ولا  
 شبهة فيه ولو ترك من مفسدات الخلق لم يكن لا بأس فقط فإن قلت فيه وكان ذلك الأسير  
 هذا المعنى الذي هو حقيقةه وأما وجوب خلو شئ عما هو نواه وإن كان لا بأس له بحقيقته  
 وأما فائدة الترافقه وبكره حكمة ما خرج عن شبهة وهذه الجملة قد تلتها مسائل أخرى  
 في السلام وظننا أن الأول هو قوله والله لاك الحزم بحقيقته المعنى المتعارف وهو أن لا يفرق  
 المعنى والأصل حسب الحقائق المعروفة والتمسك بالحق والقصد فإذا تأمل على ما لا يخفى أن ذلك  
 أقوال الله تعالى لا بأس بحقيقته الحيوان المنصوص لمسا به وعما إذا زال الشك فإذا  
 علم على ما لا يخفى أن ذلك أقوال الله تعالى في الحزم بحقيقته الحيوان المنصوص لمسا به  
 وأما إذا زال الشك فإذا علم على ما لا يخفى أن ذلك أقوال الله تعالى في الحزم بحقيقته الحيوان المنصوص لمسا به  
 والتمسك بالحق والقصد فإذا تأمل على ما لا يخفى أن ذلك أقوال الله تعالى لا بأس بحقيقته  
 المعنى والأصل حسب الحقائق المعروفة والتمسك بالحق والقصد فإذا تأمل على ما لا يخفى أن ذلك  
 أقوال الله تعالى لا بأس بحقيقته الحيوان المنصوص لمسا به وعما إذا زال الشك فإذا  
 علم على ما لا يخفى أن ذلك أقوال الله تعالى في الحزم بحقيقته الحيوان المنصوص لمسا به





المائل فخرجت **السادس** ومن حلف لا يهمل  
لغيره ولا يمرضه فوجها وبصرها واعانها او اقرضه فخرجت ذلك كله من شرط  
التيور وذلك لانهم سبوا ومن حلف بغير ذلك فخرجت من شرطه فخرجت من شرطه

عزله وصرف عليه ثوبه واقرضه كرى فخرجت وكذا في غيره فخرجت فخرجت فخرجت  
عاجل عليه فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

بغير عوض ما فيه او صرفه او عزله ذلك حث عند من شرطه ومن حلف ان يرضى عليه بغيره فخرجت  
لنفسه فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

حلف لا يرضى له لغيره فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

اشتره فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

لغيره فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

قال حث فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

عزله اما اذا قصر بغيره فانه حث فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

محل له فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

او من فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

الاول فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

السبع فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

الجلس فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

وذلك انه قال الاكل من هذا الثمن وهذا الثمن فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

دكرها لغيره فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

بغير عوض ما فيه او صرفه او عزله ذلك حث عند من شرطه ومن حلف ان يرضى عليه بغيره فخرجت

لنفسه فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

حلف لا يرضى له لغيره فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

اشتره فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

لغيره فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

قال حث فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

عزله اما اذا قصر بغيره فانه حث فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

محل له فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

او من فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

الاول فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

السبع فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

الجلس فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت

[illegible]

منه والله لم يخطأ ان يكون انوى في غيبه ان لا ينفق منه شيء ومن غلب ان لا يخرج به ارجو  
فمنه فانه قد ابدى له فانه كان يولى له لانه لا ينفق منه شيء انما احتجنا به لانه لم يخطأ ان يكون انوى في غيبه ان لا ينفق منه شيء  
منه والله لم يخطأ ان يكون انوى في غيبه ان لا ينفق منه شيء ومن غلب ان لا يخرج به ارجو  
فمنه فانه قد ابدى له فانه كان يولى له لانه لا ينفق منه شيء انما احتجنا به لانه لم يخطأ ان يكون انوى في غيبه ان لا ينفق منه شيء  
منه والله لم يخطأ ان يكون انوى في غيبه ان لا ينفق منه شيء ومن غلب ان لا يخرج به ارجو  
فمنه فانه قد ابدى له فانه كان يولى له لانه لا ينفق منه شيء انما احتجنا به لانه لم يخطأ ان يكون انوى في غيبه ان لا ينفق منه شيء

بالاتباع بها فبسته بناول عاشق ذاهلا ما هو على صفته في وصفه فلم يخبره **الملك**  
**وعشرون** ومن حلفان يبيع عبده او حادته في حقها او كما يهاجج وطول  
 عليه الشراء اذا كان له بعد ان يخل على انه حلفان في اجمالا ان كان فانه يبيع عبده  
 اذا اقره ببيعها بان يرد في الزواجر حلفان فان من يبيع من يهاجج وطول  
 عليه الشراء لان الدين لا ينف من البيع عنده على بعض الاشياء وهو حال الصلوة وذكره  
 في المسألة **الرابعة وعشرون** ومن حلفان في قتلنا او قتلنا فلان  
 اللبلة فاطلوع العز لم يخل في كاشته مبهمه دلان في بوي قنا بعته من وقاها لهما  
 ما نواه من وط ومن او في مبيعه ان في قتل لهما من اطلوع العز في قتل شاعه من اطلوع  
 اياه ففتر بزه منه **قوله** العز في فيه نظولا لان اجمالا يخل على العز في قتلنا او قتلنا  
 في صلوه العنه هو ما من عزوب الشوق في وصف طاه من الليل ذان ليلنا لزي هو الوفا  
 فوحي لخل مبهرا لمن عليه **والطريق** او ذاكل من العز فاذ اخل في حقنا من ليلنا  
 قوم يخل على عز في حقنا فاحولنا فقال انما حلفنا لغيره عا وحه بلسن روح الالبان  
 الا ليلنا في حقنا ولا العز في الحقين ومع ما ذكرنا من انه اذا ما تلك الله والحق  
 العز لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 او اشتهر لخاله لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 ومن قال اول ليلنا لغيره بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 لا اكل الطعام ونوى طعاما بعته كان في عا قاش في حقنا عليه الشراء في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 ان من ليلنا لغيره بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 من اكله عا حلفا بعته ليلنا ما لفظه لانه ليس الا حلفا عا ما لفظ بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 او الحلف في حقنا اذا ما اول ليلنا لغيره بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 ووي طعاما بعته دون طعام فله بعته **قوله** الملك وط ودين فها بعته من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 في الحلف في حقنا اذا ما اول ليلنا لغيره بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 وبع منه **السادسة وعشرون** ومن حلفان في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 لا يعلم ذلك لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق

لا يعلم فانه لا يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 معرويه وهذه المسألة علم اولي يعلموا اليه ذهب مرارا لله ولا يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 بالان في الحلفان كما اذا قال الله في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
**السابعة وعشرون** قال القس عليه السلام في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 وما سبه لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
**قوله** الملك ولا في الحلفان كما ان الحلفان في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 فان في نوى بوجده ليلنا الحلفان في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 العز لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 ومن اكله عا حلفا بعته ليلنا ما لفظه لانه ليس الا حلفا عا ما لفظ بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 ان من ليلنا لغيره بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 من اكله عا حلفا بعته ليلنا ما لفظه لانه ليس الا حلفا عا ما لفظ بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 او الحلف في حقنا اذا ما اول ليلنا لغيره بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 ووي طعاما بعته دون طعام فله بعته **قوله** الملك وط ودين فها بعته من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 في الحلف في حقنا اذا ما اول ليلنا لغيره بيا ونوى مبهرا في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 وبع منه **السادسة وعشرون** ومن حلفان في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 لا يعلم ذلك لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق

العز لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق  
 العز لم يخل في حقنا فانه حلفان في حقنا ولا من ليلنا فانه اول ليلنا من الشهور والحق







[illegible][illegible]





















[illegible][illegible]



لنقله فصار السبل بها فتركة في بركة في السبل بضامن لها من ... رجع العبد وأفراده ما د ...  
كانوا بهن وما دوا في شهر لهما العبد لم يعلم السبل ... العبد أيضا إذا ع ...  
حكم الموالد والمردن **وأما الموضع** ... في وقت ذلك والقطر ...  
وبان جها إمامها من أحضانها لقطعة كانت ... لا حول لها عاها ولا السبل ...  
ولا الكها وتعزفها كندم فإذا ردها ما منع ولا ... لا يعبر السبل على ذكرها لا ...  
دفع عليه وزل فيها وأنا بطلانها وضها فعد ... الأبر زدها ما لعلاها إذا ...  
سنة وبه تال ح ومن قمر بالله الخ **والأول** ... إجماله إذا علمه من لواله ...  
المعز فاق في غيرهم وأما من طو الحكم فله زدها إلا ما سبه والحكم وطوع ...  
لا حول زدها فتركة سنة وفي نسخ أو مضى فالأصحا بنا لوالها نخلل المسلف ...  
القطعة ولا نكل المسلف إذا جاز خلفا لله تعالى إلا بعلمها للمعز ...  
**الأول** فاع إذا جاز صاحب لئلا فان رأى الأما زنه ما لا نفعها لئلا ...  
وان إلى خمس عليه من جهة في بنت ما فعل هذا إذا كان غيبا وزكا فغير ...  
المعز للمعزهم وعفا أن كان جاز عليه وبو حوس من تركه فله أن كان ...  
يعطى ما نفع الأله ما نفعه الأوله حوق بنت لما إذا كان غيبا وزكا فغير ...  
**الثاني** وإذا جاز حله صير لزم في برك ما نفع عليها في كسر هذا إذا كان غيبا ...  
للسبل صمدح وصرى كرا لا نفع عليها ما من الحار طرة أن ترجع والألام ...  
الله وعبدنا لا ف في ذلك الما نفع على ما خضر بغير من لواله ...  
ما نفعها إذا نفعها في الحكم كذا لو ض إذا أصغر إلى أسام **الثاني** ...  
العبر مع قوله أعز وعفا وكما في غيرهم من أن يترك لهما هاهنا ...  
ومهم من أن يترك لواله إذا حوس ضها بضاها وزها وان لم يستغفر من طو ...  
من الابدان أن يخط من ذكها وكما هاهنا فقط ما فيها أوله أخرى وما ...  
مشابه **الأول** من خصله من لواله إذا انقط أمطه فلفقت عدة من خصله ...  
لا حظ فيه وشبهه سبل الأوجه وما إلى السبل في لواله ...  
وشوا أشهر عبد الآخر أول شهره وان تلفت عنه ما منه صها ...

[illegible]











[illegible][illegible]

المفتي هو المفتي

[illegible][illegible]

المؤمن عليه السلام من عنده وكان يقول ان هذا فضل الله على غيره ولكن الخرافة ما  
حاولوا وعملوا على ما فيه وترى عن عيشه انه انما هو في كسبنا حروفه ونقصه ما به  
ونظيره انما هو لود ما من الله على خلقه من ان جعل مكانه الخلق  
**كتاب الاطعمه والاشربة**  
في رتبة مواضع الاول بيان ما لا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
الا دعي الاطعمه والاشربة ما لا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
**الاول** وهو ما لا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
بالا لغيره انما هو في الاطعمة والاشربة  
للمزاد ما كان من غير الاطعمة والاشربة  
والا يبيع وهي التي تسمى الزبجيه في الاطعمة والاشربة  
عن كل كذا في الاطعمة والاشربة  
الغذاء لا يبيع الا في الاطعمة والاشربة  
اذ لم يصفه وما لا يتركه في الاطعمة والاشربة  
وقال عليه السلام ما لا يتركه في الاطعمة والاشربة  
تامة فليس لها اثر في الاطعمة والاشربة  
في المايه ونقصه حذره واشيا الى المايه  
وكل ما في الاطعمة والاشربة  
ما شاء الله في الاطعمة والاشربة  
التي احسنها لنا من جميع صفاته  
كالخمر اذا خذله في الاطعمة والاشربة  
طهره وهو احسنها من الله  
كسائر ما هو دونه في الاطعمة والاشربة  
ولا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
قطر الخمر في الاطعمة والاشربة

حاووا على ان يتركوه او يتركوه فانه في انما هو في الاطعمة والاشربة  
والا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
ادعي الاطعمه والاشربة ما لا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
من الله انما هو في الاطعمة والاشربة  
الجزء من الاطعمه والاشربة  
الاول وهو ما لا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
بالا لغيره انما هو في الاطعمة والاشربة  
للمزاد ما كان من غير الاطعمة والاشربة  
والا يبيع وهي التي تسمى الزبجيه في الاطعمة والاشربة  
عن كل كذا في الاطعمة والاشربة  
الغذاء لا يبيع الا في الاطعمة والاشربة  
اذ لم يصفه وما لا يتركه في الاطعمة والاشربة  
وقال عليه السلام ما لا يتركه في الاطعمة والاشربة  
تامة فليس لها اثر في الاطعمة والاشربة  
في المايه ونقصه حذره واشيا الى المايه  
وكل ما في الاطعمة والاشربة  
ما شاء الله في الاطعمة والاشربة  
التي احسنها لنا من جميع صفاته  
كالخمر اذا خذله في الاطعمة والاشربة  
طهره وهو احسنها من الله  
كسائر ما هو دونه في الاطعمة والاشربة  
ولا يتركه ولا يتركه في الاطعمة والاشربة  
قطر الخمر في الاطعمة والاشربة



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



























من مخرج الى

شماره ۱۰۰

[illegible][illegible]







لزمه من ذلك المرن في نصيبه من الاثر في القدر...  
واقرنا لو كانا من جنس واحد...

**السادس**

ع من قوله في الاحكام اذا وكل رجل رجلا...  
وكلمه من قوله فاذا قد علمنا انه لو وكله...  
في هذا الوجه انه لا يملك له الحق في ذلك...  
له لزم دفعه اليه فاذا لزم دفعه ما اقر...  
المستدبر بالله وبه اقول لا لا اقر...  
يلزم ما لو وكله قال لزم بالله لا يملك...  
ولو ادعا وكله لوكله شئ لم يكن ذلك اقرارا...  
لا يلزم منه شئ ولا يقر له حكم ومن ادعا من موكله...

**والسابع**

يبيع اقرارا لا يثبت ما لا يملك ابتداء وانشاء...  
المزاة في حال الاصل لا يبيع ذلك لانها لا يملك...  
في حال الاصل جاز لانها لا يملك ابتداء...  
السابع ومنه وقال يبيع...  
فراحا ليه المرفوع على العزم...  
اخروا فاسقا انهم لم يخبروا وقالوا انهم...

**العاشر**

الشرقة فاذا اقرنا شئ عند ذلك بعد مشاهدته...  
بما ذكرنا فالأقر عند ذلك يلزم ما اقر به...  
عليه من شئ ذلك وتماثل في عليه امتعظا...

**واما الموضع الثاني**

بالحال...  
بالا لشئ في اقرار الرجل ما لو ولد...  
بغيره في حال الاقرار...

الان يكون استهانة في الحال في خلافها اقره من ماله...  
في حال الاقرار...

**والسابع**

كبر من الاولاد في المهاد والمهر...  
في هذا الوجه انه لا يملك له الحق في ذلك...  
له لزم دفعه اليه فاذا لزم دفعه ما اقر...  
المستدبر بالله وبه اقول لا لا اقر...  
يلزم ما لو وكله قال لزم بالله لا يملك...  
ولو ادعا وكله لوكله شئ لم يكن ذلك اقرارا...  
لا يلزم منه شئ ولا يقر له حكم ومن ادعا من موكله...

**والسابع**

يبيع اقرارا لا يثبت ما لا يملك ابتداء وانشاء...  
المزاة في حال الاصل لا يبيع ذلك لانها لا يملك...  
في حال الاصل جاز لانها لا يملك ابتداء...  
السابع ومنه وقال يبيع...  
فراحا ليه المرفوع على العزم...  
اخروا فاسقا انهم لم يخبروا وقالوا انهم...

**العاشر**

الشرقة فاذا اقرنا شئ عند ذلك بعد مشاهدته...  
بما ذكرنا فالأقر عند ذلك يلزم ما اقر به...  
عليه من شئ ذلك وتماثل في عليه امتعظا...

**واما الموضع الثاني**

بالحال...  
بالا لشئ في اقرار الرجل ما لو ولد...  
بغيره في حال الاقرار...





[illegible][illegible]

الرجعة بينهما فابصر المذبح بعد ذلك  
 كذا ما هنا **الباب** من قوله  
 ان ذال ينكحها معها من لكونه قبل  
 خلطها ونسب ومنه ذكر ما قبل اوله  
 يه هذا العبد ليدبر كماله وعلوه  
 فو وان تله اليه تعز كرا عليه  
 الى بدا وبعدة لا اذ اقرانه  
 على غيره وهو وجوب تسليمه الى  
 العزة عز ونسب اذ فاعليه ضاه  
 من اذ عا غيرة اذ اذ اقرانه  
 وان جلناه على اذ اقرانه  
 نقصبه اطلاقا فانه لا يبيع  
 غيرة انه لعز وكان اقرانه  
 اقرانه وقص الموضع فيه ان  
 ذكر انه لو نجح العبد الى  
 فاما امره فان وه في ذوق  
 الى امره ان يضر فاحذر لكان  
 من جهة الطاهر وفيه احذر  
 وفيه امره ما كان  
 غيرة فمعه ما لم يدر  
 عليه هو عا وحذر ان لا يكره  
 كون لا فاعليه وتكون  
 المال وقرن كون ضاعها  
 فلا يجوز ان يجرعوا واعزها

[illegible]

[illegible][illegible]







وانه سهر دارنده الشهاده فانه محمول ما ذكره الاخوان مع ما عرفت واذ انا رجل  
 انه سهر على ما فيه وان سعى على شهر عليه ليكن هو اقل الى ان يرض عليه في الحكم وذلك لانه  
 على الله عليه وعلى الله عز وجل هذه الشهاده والاعراف والبرهان على ان يكون  
 الى الله بالمشهور به فان الخطر شبه الخطه وفي شرح ابي منصور اذ انك التواهم ان  
 هو سهر فيه ونزع الى الله وعلم انها هي اقامه في قريته عليه وكتبها هناك وروى  
 الاثر على الجله حاله ان سهره وان يترك تفاصيلها فيها من جرد الاثر وانتم اليهود  
 لمن ما ذكر انك تعجز خطبها لولا انك لا تجد في الجمله انك لا تعلم ولا خلاف فيه وذلك ان من يترك  
 جمله الاثر لا يظن ان اقامه فقد نزل الى التكميله فضاء على ما في قوله الشهاده فانه لا يكون  
 واذ ان اى الناس **باب** خطا القوم في جعل الاثر في حق من لم يرضى له اقامه لا يكون  
 عليه نيك وان جهلكم السهاد باطله وفيه الجحار في خطا الخطه **باب** الخطه  
 ان سهر على المراه بضو نها على امرها معن في حجبها وبوجهها ما ذكره في الجمل  
 على امره وبوجهها وضو نها في الشهاده فانه محمول على التقدير انك انك لا تعلم  
 عند سماع مو نها ان سهر عليها **باب** في الله ودله على ما في قوله الشهاده فانه لا يكون  
 جواز الشهاده على الضو في بعد الكسبه ان يرضى له العلم والضو على الاثر اذ ان  
 نضامه ما سوي لك ان كان بها متجلبه او متضعبه او ما ذكره في او هو في جهو نها  
 قطن على الاحكام في المحل على ان الشهاده او ما تنص باليقين وذكر في قوله الشهاده  
 واذ عرفت ان سهر من حلا من هذا العدا ان انها فلا بد من فلان جازا بها ان سهر عليها  
 والوجه في ذلك ان السخو ان يرضى بالاشفاض وتعرف من جهتها واذ سهر سهر  
 فلا مراه هو من فلان وقاله هذه من فلان وحل نزع هذه الشهاده كما ان امره او ان سهر  
 الحاك فسهر حلا انها فانه من فلان مع انك الحاك على انه فانه من فلان من اقل الى الله  
 لاسل الحاك انك سهر في حق على المقرة **باب** ما تنص في  
 لا ينص في **باب** انه فهو الحاك قطع وامر صريح وفي على اذ الله في العلم على  
 انك سهر من فلان العدا ليع في الفناء ليع في العدا في حق من سهر على  
 الاول شاهدين على اقل من سهر حضورهم كما ذكرنا من حق من سهر على

[illegible]







على ان اذا الواحات من الظلم وقضا الميزان في الدنيا فليعلم ان الموت رحمة ما ذكرتم في كتاب الله  
وقربناه فيما قدم فيه من ذلك فممن لم يكن قاضيا في نفسه لم يسطع له ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
عنه فله فاذ استقر في كفة الميزان ذلك ان يسطع له ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
من غير ما لا له ولخود دخول الحمار يغمر من غير ما لا له ولخود دخول الحمار يغمر من غير ما لا له  
واذا فعل الكثرة استشهد الاستطاع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
يلحق الحمار يغمر من غير ما لا له ولخود دخول الحمار يغمر من غير ما لا له  
لن ترك المستفي في ما لم ينال من حقيقته وان فعل ذلك في بعض الاوقات اضطر الى ان يسطع  
عنه لانه لم ينال من حقيقته وان فعل ذلك في بعض الاوقات اضطر الى ان يسطع  
لانه فذا يستلزم ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
الا ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
نحو ما تقدم ذكره وادع الى الازرع شهد بذلك الشهود الذين حضروا واعلموا وصعدوا  
وقد انزل الازرع ليست للزوج ولكن سكننا انما لا من قبل شهادتهم بل من اجل  
الحجابه وذلك يكون زحما لهم وادع على الشاهد ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
حزمته واحتل ان يكون زحما فلما يلزم الحمار الى الحزمه ذلك وفيه الحكم بغير  
بانه منطوق على ان الشاهد ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
لذلك ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
جره على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
الحمار ولا من يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
الحمار ولا من يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
انما قال انما له شفاعته وذكره حله ولا من يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
حركه وشهادته من يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع  
واما الموضع الخامس والسادس وهو في بعض الشهاده وطهر ما ذكره في بعض الشهاده  
فان رحمه الله الحركه والحداه حيز الشهاده وطهر ما ذكره في بعض الشهاده  
انه من يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع على ان يسطع

[illegible]

وتكون الاشارة بما مشافراه **واما** ذكره فليما فاذا اراد ان يحل الشهاده على  
فلان من بينكم الفاظ بقولنا هذا الاصل الشهاده المزمع اشهر على شهادتي وانتهر لعل  
يكفى او اقر فلان بكفى **واما** قوله في انما فهو لسان المزمع عند اتمام اجوبه  
فلان على شهادته انه شهيد بكى ولما انتهر به او اقر المزمع لاشهر على شهادته انه شهيد  
ولما انتهر به الا انه اذا قال اشهر في فلان مكانه قال امقر في فلان مكانه واحده متصدا  
الاداء لثبته الفاظ وقول لا بد في الشهاده على الشهاده من بقولنا شاهد فلان  
فلان الشهاده على شهادته انه شهيد بكى كذا في الشرح **وقطو فصل** في احوال  
من شرح من بيننا بقولنا شاهد فلان اقر فلان بكى وقال فلان على فلان بكى ولم يقل انه  
على شهادتي فلان اقر فلان بكى وقال فلان على بكى او ادت لك انتهر به على  
بلدكم بعز انتهر به شهادته بل كان شهد بل الحاكج شهادته فيمنه الله  
انه عدل اجاز الشهاده فان لم يذكر ذلك فغير على اصل يحس عليه السلام ان الشهاده صحه  
وبتالي الحاكج عن قوله **وقطو فصل** في المزمع على انما ان ذكرنا شاهد في الاصل  
كان لا يرفعه عنه الحاكج من الاستعانة بالسؤال المزمع لهما انما اذا كان عدل على  
الاصل يتركه بعد لهما وان لم يذكر ذلك قبل الحاكج الشهاده وانما شاهد فلان  
قطو ادلى بذكرنا شاهدنا على الشهاده شاهدنا الا انه شاهد وانما شاهد فلان  
انما لا يشهد ان خلا شهادته على شهادته فاذا قلنا على المزمع ذكرنا شاهدنا انما لا يشهد  
عليه ما لله **وقطو** في اقر فلان على المزمع ذكرنا شاهدنا او كما فلا بد من عزمه على  
شهادتي الاصل ويكونا على عين من شاهدني المزمع لا يكونا على عين من شاهدني فلان المزمع  
الشهادته لهما لكان شهدنا من شاهدنا من لم يشرع في اقرنا شاهدنا المزمع فلان اقرنا  
الشهادته اقرنا على شهادته انه شهيد به انما الشهاده في قوله انما الشهادته على  
هذه ان الشهاده اقرنا ولا يكفى وقالنا انما الشهادته في قوله انما الشهادته على  
شرحنا سابقا بقولنا الشهادته لا يجوز ان يشهد بها الشهادته في شهادته وانما  
**واما الموضع السابع** وهو في بيان جزاء الشهاده من قوله  
ملاكون شهدا في حقه عتقوا عا لهما

[illegible]



الى الاضرام **الحامسة** في بيان ما لا يوافقها ولا يوافقها  
 بان لا يوافقها من جهة اخرى من غير ان يوافقها من جهة اخرى  
 وهو وجوب لقطع الهتك حوزة **السادس** في بيان ما لا يوافقها  
 احدا حقا بل يقع هذه الشهادة وكذلك لو شهدا باننا او  
 قول في عليه الشرا لهما بغير الايمان بها هذه الشهادة **السابع**  
 العبد اذا كان عينا لا يقع عليه حتى عليه الشرا قال لا يحسن بان يقع لغزو مؤلفه او  
 عنه بخلاف شهادة لغزو مؤلفه قال لا وهو الصحيح في المار وفيه ذكر السيد  
**السامي** قال لا والله لا **الثامن** في بيان ما لا يوافقها من جهة اخرى  
 شهادة الاجابي الحاضر بخلاف حوزة الجازم قال لا والله لا يوافقها من جهة اخرى  
 والخاضع هو الذي يوافقها في الشهادة ولا يلتزم في التعلق به ومن التمسح في التعلق  
 بشهادته لا يفيده **التاسع** من شرح في اوضحه من ادعى شيئا في رجل المسك  
 المارعي شهد لغزو ذلك الشئ في الشهادة لو كان يقول للمدعي ان ذلك الشئ  
 ادعاه فكل من كان عليه الشئ من قبل غيبه في شهادته له ذلك ان لا يفيده **والخامس**  
 ذكر في الشرا ايضا ولا يجوز راجد الى نفسه وشهادة الحاضر عليه **واما**  
 الشاهد في امضا فعله فبغير مشايد **الاول** من شرح في اوضحه في الشهادة  
 الحاضر على المارعي لا يوافقها في امضا فعله ولو كان يخاف لاطل في الشرا  
 ومعه **والسابع** اذا شهد في المنفعة على علمه ابرج وقوى ولو شهد  
 فالأقرب في شهادته عن صحبه شواكال بان ما كان الحج او وكل الشهادة  
 ما فعله من العقد **السادس** قال ابو حنيفة في الشهادة العمدية  
 حقه وشوهم **الرابع** قال ابو حنيفة في الشهادة العمدية  
 في وضئه وهو قول في شرا ذلك ان شهد بها فعلمه قال لا يوافقها من جهة اخرى  
 فيها وكذا فيه **الحامسة** في بيان ما لا يوافقها من جهة اخرى  
 وعندك في الشهادة من المارعي لا يوافقها من جهة اخرى  
 لا يوافقها في الشهادة **واما**

[illegible]



اذ شهد احد هما بانته اقر قبل ولا يشهد الاخر عليه قبله ليرفع هذا الشهاده عما اذا كان  
 فان اخلفا فعلا في مكان لم يصرح فيه بالزمانه **باب** فان اخلف احد  
 الموضع الذي وقع فيه الاخر اذ كان الشاهد باطله **باب** فان شهد احد  
 على انرا رجل رجل اذ دهم وشهد الاخر عليه بانته اقر حجه كما تشهد اذ كان  
 وكذا لو شهد احد هما بانته طلق امراته وشهد الاخر انه طلقها تطليعا على الشاهد  
 باطله وبه قال وعزل اذ شهد احد هما بانته طلقها تطليعا على الشاهد  
 قط وممن ادى على اكلنا وعندنا ما للمنفق بالاقار **باب** فان شهد احد  
 وللفظ معنى في الشهاده بليل انه لو قال انا اخطى او اخطى او فر لم يثبت شاهد فان كانت  
 للفظ معنى في الشهاده بليل انه لو قال انا اخطى او اخطى او فر لم يثبت شاهد فان كانت  
 سلكا لو شهد احد هما بانته اقر على الاطلاق وهو امر اوجه بطلان الشهاده  
 او شهد احد هما بانته اقر على الاطلاق وهو امر اوجه بطلان الشهاده  
 با الاطلاق اذ شهد احد هما تطليعا او تطليقا والآخر سكت ولا يلزم اذ شهد احد  
 والاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 الا ولا يلزم اذ شهد احد هما بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 اخلفا بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 ح من جناب واحد منها لاختلاف اللفظ وحده اذ شهد احد هما بانته حجه على الاخر  
 عن الاخر ولا يصح بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 وشهد الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 فانها واحده لئلا يكون لشرط بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 شهد احد هما تقصيرا لو كان له والاخر انزله فان شهدا حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 وانما انفذ احد هما بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 شهد احد هما بانته طلق امراته طلاقا فاشهد الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 تصح لانها انتقامها الاطلاق اخلفا فاشهد الاخر بانته حجه على الاخر بانته حجه على الاخر  
 بها واحده **باب** فان شهد

[illegible]

[illegible]

فرضاء ذلك لما قرأنا ما كان من شهر ربيع غرة ما انه فرضه فان شهر ربيع  
شهادته فلا خلاف في صحة فرضه وانما هذا الفرض وادى من اقرضه ما لا يقرضه  
بقضاء محض سيما دونهما لا بد من طاعة المشاهدة وشهد ان عليه الفرض شهد احد  
فرضه وحل رضى شهدوا في قوله عليه كرى بمضى قوله انه فرضه الا انه اذ  
مضى عليه ثم **باب** اذا ادعى رجل عشرة من ثاوى ان يشاهد رجل  
بعشره وادى ثاوى ان يشاهد من اقرضه عشرة فما يؤلى الى اخر المشقة وفرضه  
احكامنا في هذه المسئلة انه لا حلوا ما ان نصف المقر ما اقر به الى جهة واحدة فلو اقر  
عشرة من هذا العبد والى عشرة من ثاوى فلو حل لثاوى عشرة من هذا وعشرة من  
لو ان نصف اقر به الى عشرة لاسباب فان اضا ما اقر به الى جهة واحدة كان المقر  
واحدا وان اضا فكل واحد من عشرة الى جهة من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى  
فكل واحد من ثاوى من ثاوى ما اقر به الى جهة واحدة فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى  
فان كان في مجلس من ثاوى عشرة من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى  
بعشره الله فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى  
واحدا لا ان يقبل المقر ليه اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى  
فلا يقر لاحكامنا فيه ولا اضا وادى ثاوى ان يشاهد من اقرضه عشرة من ثاوى  
القبول اذا قال على عشرة وقال له اربعة لثاوى على عشرة من ثاوى فلو حل لثاوى  
فيه **باب** ان يشهد المقر لما لا يشهد به في ذكر كل المقر من ثاوى فلو حل لثاوى  
فرضه نصفه من المقر الى اقر به ما كان من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى  
في ثاوى واحد الى اخر المشقة وهو لا حلوا ما ان ادعى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى  
انه اسما من ثاوى وادى الاخره اسما من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى  
وهو كان من ثاوى ونفقا الثاوى وادى من ثاوى واحد من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى  
الاستان لا ان يقر لثاوى واحد من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى  
له ما لثاوى من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى  
لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى فلو حل لثاوى اربعة من ثاوى

[illegible][illegible]





[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]









[illegible][illegible]









[illegible][illegible]





[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]







[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



[illegible]

اما اذا كان من جهة الامام فانكون من جهة الامام او من جهة جماعة المسلمين او من جهة السلطان  
من جهة المسلمين في معاولهم من جهة الامام فانكون من جهة الامام او من جهة السلطان  
من جهة ذلك فافهم مع الكرامة والاكراهة ولا بد من وجه واحد لطلبها جائز ايضا وان كان  
من جهة ما لم يكن له من عشرة واجزه ونحو ذلك وطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
مستحي ففقدان حق الطاعة فيها هذا ان كان لطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
وفي طرح او صغر فان كان له من عشرة واجزه ونحو ذلك وطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
ان قيل ان لطلبها من جهة من غير الامام فافهم من جهة الامام فان كان له من عشرة واجزه  
المؤثر في شرط فان كان له من عشرة واجزه ونحو ذلك وطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
حراما لا بد من وجه الامام فان كان له من عشرة واجزه ونحو ذلك وطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
من الامام او من جهة الامام فانكون من جهة الامام او من جهة جماعة المسلمين او من جهة السلطان  
من جهة المسلمين في معاولهم من جهة الامام فانكون من جهة الامام او من جهة السلطان  
من جهة ذلك فافهم مع الكرامة والاكراهة ولا بد من وجه واحد لطلبها جائز ايضا وان كان  
من جهة ما لم يكن له من عشرة واجزه ونحو ذلك وطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
مستحي ففقدان حق الطاعة فيها هذا ان كان لطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
وفي طرح او صغر فان كان له من عشرة واجزه ونحو ذلك وطلبها لا بد من وجه الامام فان كان  
ان قيل ان لطلبها من جهة من غير الامام فافهم من جهة الامام فان كان له من عشرة واجزه



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

متوفيان بها فان كانا لم يجز قد ثبت شهادته الشهود وحيدان يكونان من المهود في الامام  
 ثم سئل ان المسلم من دون ذلك اخبره قرائنه قال ومن سئل ان المار من غير شارة الشهود فوجوه  
 له ان يستخلص اذا لم يتحقق كما استخاف رسول الله صلى الله عليه وآله واما الشهود فلا  
 بد من حضورهم في كل وقت وان يستخلصوا وتوحي لم يجز جاعه في حضور الاول او الثاني  
 بغير غوا منه وبمع هذه الاجله مسائل **الاولى** قال الصالح ان اقام المهود المشاهدة  
 وذلك كما ذكره عن علي بن ابي حمزة عليه السلام لا تقام الحرد في المشاهدة **الثانية** وعن علي بن  
 ابي حمزة عن ابي الحسن عليه السلام ان من وجب عليه حرد من الحرد فقد وجب عليه حرد في كل ما  
 الجزم له بغيره عليه الحد الا ان يخرج عنه فاذا خرج اخرج اقراره عليه فان ترك ما استحدث الحرف  
 الحرف اقراره عليه خارج منه فاذا وجب هذا الحرف في القضاء او في **السادسة** وادان كان  
 الاواني من بضا فان كان محصنا حرد وجب وان كان غير محصنا حرد فله ان يترك الحرد في كل قول  
 عشرة اشواط ويضربه بها فاحد حده حشر ضرا فله ان يترك الحرد في كل قول  
 في الزانية وما قلنا انه ان كان محصنا حرد وهو قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 في الزانية فله ان يترك الحرد في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 الا شواطه في محصنا حرد في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 مؤثرا من ضا لا يشترط فيه في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 ذلك وهو قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 ط وهو قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 زمان يحد الحرد لا يشترط في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 وادان يشترط ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 حردا وان كان ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 ولو ان ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
**السادسة** قال لا يشترط في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 فعله في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 الواد انه ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 فعله في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح  
 ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح

اضطر عليه الشهاد **واما الموضع الخامس** وهو في حرد المهود  
 من الشهود او زوج هو عن قرائنه الا حاد في الامام في اقامه الحرد  
**الاولى** اذ لا يشترط في حرد المار من غير شارة الشهود فوجوه  
 وحيدان يكونان من المهود في الامام ثم سئل ان المسلم من دون ذلك اخبره قرائنه قال ومن سئل ان المار من غير شارة الشهود فوجوه  
 له ان يستخلص اذا لم يتحقق كما استخاف رسول الله صلى الله عليه وآله واما الشهود فلا بد من حضورهم في كل وقت وان يستخلصوا وتوحي لم يجز جاعه في حضور الاول او الثاني  
 بغير غوا منه وبمع هذه الاجله مسائل **الاولى** قال الصالح ان اقام المهود المشاهدة وذلك كما ذكره عن علي بن ابي حمزة عليه السلام لا تقام الحرد في المشاهدة **الثانية** وعن علي بن ابي حمزة عن ابي الحسن عليه السلام ان من وجب عليه حرد من الحرد فقد وجب عليه حرد في كل ما  
 الجزم له بغيره عليه الحد الا ان يخرج عنه فاذا خرج اخرج اقراره عليه فان ترك ما استحدث الحرف الحرف اقراره عليه خارج منه فاذا وجب هذا الحرف في القضاء او في **السادسة** وادان كان الاواني من بضا فان كان محصنا حرد وجب وان كان غير محصنا حرد فله ان يترك الحرد في كل قول  
 عشرة اشواط ويضربه بها فاحد حده حشر ضرا فله ان يترك الحرد في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح في الزانية وما قلنا انه ان كان محصنا حرد وهو قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح في الزانية فله ان يترك الحرد في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح الا شواطه في محصنا حرد في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح مؤثرا من ضا لا يشترط فيه في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح ذلك وهو قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح ط وهو قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح زمان يحد الحرد لا يشترط في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح وادان يشترط ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح حردا وان كان ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح ولو ان ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح **السادسة** قال لا يشترط في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح فعله في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح الواد انه ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح فعله في كل قول ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح ح وشر لا نه في فيه خلافا واما ح









من السائر ان دخلوا اذا فوذا المتاع بعضهم وحله الى الباب بعضهم واخره من الحزن  
بعضهم وحبل لقطع على من اخره من الحزن دون كونه وحله وادب فاولا **السابع**  
ولوا ان سائر فن حلا حذها المارة ووقف احدها خارج الباب فاجل المتاع وجابه الباب  
فساوله الخارج فان كان لوالحل اخره بيده الى خارج فساوله الخارج فاقطع على الخارج  
وان كان الخارج ادخله اذ ادخل المارة فاحده واخره الى الخارج فاقطع على  
الخارج ويوجد اخره ولوا ان لوالحل احد المتاع وكونه الى الباب فاولا حذها  
وجزاه عن اخرها من الباب حلا لقطع عليها **الباسط** لقطعها على السائر  
فاحل المتاع او دخل فزى المتاع من ذ الخزان وجعلها لقطعها على السائر ودفعه  
ولوا ان سائر قطع **الباسط** حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع ودفعه  
الى فاحزحه من المارة فخرج السائر وحله فاقطع على واحد المتاع **الحادية عشر**  
فان خرج السائر من المتاع من الحزن فزده اليه فعليه لقطعها اذا كان  
ولوا ان حلا كان له على اخره من المارة فزده اليه فعليه لقطعها فان سائر  
ذلك القدر لقطع في مثله **الباسط** حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع  
فمنها عشرة داهم في المارة فزده اليه فعليه لقطعها اذا كان سائر المتاع  
في بلل الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
ومن سائر طيور من حذها فعليه لقطعها اذا كان سائر المتاع فاقطع على واحد المتاع  
واوطيا ذ **الرابعة عشر** فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
فعليه لقطعها وان سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
فعليه لقطعها وان سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
وخص الجذبات **الباسط** حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
باحنا من السائر فان سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
من حذها من سائر ومن سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
الهادي عليه السائر الا انه بان قال لوقفه فخله من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
وسرقة وخرج هو من الحزن معه باحثا ذه ونازاه السائر فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع

وهو لقطع في الخط والمرة وكذا حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
نفع السائر به الا ما ذكرناه من المارة وحله فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
ذكرناه في الخبز فخرج السائر فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
قالوا من من سائر فخرج السائر فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
اضح القول في قطعها **الباسط** حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
بيان لقطعها لقطعها فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
فيه لقطعها لقطعها فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
او دونه لقطعها لقطعها فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
في مثله فعليه لقطعها **الباسط** حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
القطع فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
اذا سائر فخرج السائر فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
لحزها من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
**الرابعة عشر** فخرج السائر فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
واخره فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
دفعه **الباسط** حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
فمنها عشرة داهم في المارة فزده اليه فعليه لقطعها اذا كان سائر المتاع  
في بلل الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
ومن سائر طيور من حذها فعليه لقطعها اذا كان سائر المتاع فاقطع على واحد المتاع  
واوطيا ذ **الرابعة عشر** فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
فعليه لقطعها وان سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
فعليه لقطعها وان سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
وخص الجذبات **الباسط** حذها المارة وحله فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
باحنا من السائر فان سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
من حذها من سائر ومن سائر فخرج متاعا من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
الهادي عليه السائر الا انه بان قال لوقفه فخله من الحزن فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع  
وسرقة وخرج هو من الحزن معه باحثا ذه ونازاه السائر فاقطع على واحد المتاع فاقطع على واحد المتاع



[illegible][illegible]





فقالوا نعم وحيا من الله عز وجل فاجابهم قائلهم فقال الله عز وجل  
قالوا ان الذين يقولون انهم نبيون هم اولئك الذين هموا اولئك  
وقوله قل الذين كفروا لا يكون لهم العذر الا ما فعلوا فاولئك  
استهزئوا به ومن سبب سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
القل بعد الاسماء اذا لم يتبعه شيء فانها لا يكون له عذر الا ما  
ثم سؤل الله فيها اكان ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
واما التعريف قال العزير في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
دورا لما به سؤل او سؤل في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فخص ان يرد على ما المعزير في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ولم يرد في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
بلطف في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
من جسر اسرقه فقد راقا لاجل ان الله عز وجل في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ان كان جرحا ليل قطع اعطى من حله ما به فقد ذكره مرارا في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
والقادر عليه في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
صالحا في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
واحد فكلها جميعا في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فوز في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فان السؤل في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وخرق في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
عليما ذكره الاخوان في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
كالعبد والمزاول الطوبى في ذلك احد بعد سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما انصب عجايبه من الاحزان وخباياها من المالك وخباياها من المالك  
لاخوانا ما انصب على حزنه وعبره وما انصب على حزنه وعبره

[illegible]

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]





[illegible][illegible]











[illegible]

٤ حرفه  
في آخره هذا فقط قد قيل الله زوجهم من هذا ومن ربح ما لم يفتقر خطره ما فيه من الخطر  
بعض هناك اذا كان على الموت كما هو عليه من وفاء قلبه استأن من الجوارح الاخرى  
عليه كاللذات والطوبى الذي يملك فانه باجر عليه التوبة هو في شراح وموضوعه عليه السلام  
سنة لا حجاج في قلبه من الخلق والحيه والعقود والغاز وهو العزلة والبراء والطلب  
العقود وسنة لا خوف فيهم من الخلق والحيه والعقود والغاز وهو العزلة والبراء والطلب  
والصبر والجله قال ابو بصير لو قلته دفعنا الخطا والامه والاضيقه  
**و يا ما خاتمه المالك** في على الله اصر رجائه على الاجراء والطلب  
على الله اصر رجائه على الاجراء والطلب  
يعرف فيه القضا وهو لا يخفى القضا من قول الخطا ولا ينكره ولو قيل من غير ما هو  
في الخبر فاذا كان في القضا من قول الخطا ولا ينكره ولو قيل من غير ما هو  
شأنه وان شحنته باعه ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح  
خاتمه عليه ان شحنته باعه ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح  
ح وجه الله وقدره فانه اذا لم يعلم فانه لا يعلم الا في من فيه ومن انزل الجنة والبرهان  
الديع والقدرا عرفت مع العلم بالخاتمه فان شحنته ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح  
استوى عبد استوى الخاتمه فانه اذا لم يعلم فانه لا يعلم الا في من فيه ومن انزل الجنة والبرهان  
الديع والقدرا عرفت مع العلم بالخاتمه فان شحنته ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح  
اليرود ذلك فان كنت قبل واحد سئل عن اولها الموت فاشاءوا قبلوه وان شاءوا استوفوه  
وان شاءوا باعوه وهبوه وان شاءوا اعفوا عنه **وقد اعفوا** انما ان شاءوا اعفوا المسببه  
عمره وبما حواه على التوبه ما عفو عنه **وقد اعفوا** انما ان شاءوا اعفوا المسببه  
كان يملك فانه قد قيل العبد تخلصا وله وليان يعي امره دون اخر شمل نصفه من العفو  
الان يقدره صاحبه نصفه ليه على اخذ عليه السلام وان شحنته ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح  
خاتمه القضا من كان على عليه ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح  
وكما يراه الخاتمه فانه اذا لم يعلم فانه لا يعلم الا في من فيه ومن انزل الجنة والبرهان  
الديع والقدرا عرفت مع العلم بالخاتمه فان شحنته ما بعته فاح ومن ادخل في شأنه ما بعته فاح  
علا وحسبها للمنفذ ولا استوفاه من الخطا فاولي الاجراء وان  
موسى او معصرا فان كان موسى اصلي في قديمها فادرك فان ادرك عليها لم يدرك

[illegible]

المودة ما قلنا من ذلك للكانا فبما زاد من ربه اوهاذا فان اخبرها وحسنها له فليس بها  
اذا لم يرض بها فغلبته منه وقطعنا **الوجه** ما ذكره الاخوان رضي الله عنهم ائخذ ه  
اباها وحسنه لها اما ان يرضى بقطعتها فاحاط بها بردها عليه او يرضى بقطعتها فبالاول  
كانت حكمة الحكيم لقطعه والعالم فان لم يرض فبالاخر كان لا يرضى عنه منه ليرضيها وان لم يرض  
عن ربه فليس في شئ من ذلك عيب وان كان لم يرض فان ربه يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
واستسلام في شئ من ذلك عيب وان كان لم يرض فان ربه يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
مع العلم بان ذلك بعض ما افترقه وتخيلى عندنا قالوا وكل ما لو كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
فغلبها الا ان عليه ان يحفظ ما عليه فعلها من ان لا يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
اذ لعن من ربه عقره ان كانوا علموا انه يعقر فان يكونوا علموا ان ذلك فليرضوا به ولا  
ان يكونوا اخبروه ان الشايع من منوات راجع المسئلة ففهم هناك و من الله والكل في ذلك عيب  
في ذات صاحبه فصر صاحب عقره بسنن طريح احد ان يكون في ذلك عيب واما اعينته والمأان  
تكون لو اخرج ذل منه فان لم يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
حيثما كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
ما هو فله على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
فهرى على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
في شئ من ذلك عيب و من الله عليه ان يحفظ ما عليه فعلها من ان لا يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
فكانه فان لم يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
الكل في شئ من ذلك عيب و من الله عليه ان يحفظ ما عليه فعلها من ان لا يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
صاحب كل ذل عقره وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
معربا لا لا اختار الحظ ما افترقه وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
حفظه بالليل **باب** اذا حنن الى صاحب ذل عقره وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
اذ حنن في في المراجعة **باب** ان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول  
فقلنا حنن صاحب لوان رضى صاحب الفقه فيم الحان عينا ان ذل عقره وان كان يرضى عنه فله على ربه طاعة وقبول





[illegible][illegible]









ان خذوا قوما منهم بعدد من اتاكم واحد منكم فلو نفيتموه فانه الله ان ينفذ  
 عن جنتهم فان بعض من خذوا وهم لكره الالام فانهم ان يستبدوا امكانهم من ان يكونوا  
 احبارا وهم للكره عليهم **فمنهم الله** فان كانوا وما وحدا القتل فيه حشون  
 او قتلوا او لم لا يستفاد منهم من غير ان يكون عليهم ايمن فان قتل بعض الحسنين ليس  
 لشعوا الحاد عن لما قتل المختار من غير ان يكون قتلوا وكان لا يمان عليهم باق  
 يستنكوا اي احد الا **فمنهم الله** فان خذوا الالام ان يخلع بعض الحسنين  
 وان يكونوا الالام عليهم ليركن لهم ذلك **فمنهم الله** واذا وجد قسلا في فيه  
 او قبله فطلبه وايها **القتامة** من ملها استغفل الالام في كل واحد منهم حسن  
 فان قصروا ايها حسن سنا ان يخذوا ليرتوا من القتامة وكان كل واحد من الالام  
 ان سنا انوا قتلهم حسن سنا حاد **فمنهم الله** فان كانوا الالام القتل طاب الله  
 واحدهم فخلعوا لهم حسن سنا حاد **الاول** **فمنهم الله** **واما الموضع الرابع**  
 وفي حكم القتامة فيه متا **الاول** **فمنهم الله** **واما الموضع الرابع**  
 او حاد في طلب الالام او يدعوا ذلك ليرتوا من القتامة هو حق من الحق وقابل  
 فيها من دعوى اطلبه كسائر الحقوق **فمنهم الله** **واما الموضع الخامس**  
 مع الاحاد وبنه الاخوة والجورج الابن في السن مع الالام **فمنهم الله** **واما الموضع السادس**  
 من الزنا والسا والاذواح والزوج **فمنهم الله** **واما الموضع السابع**  
 وله مناه **الابن** **فمنهم الله** ومن خالف قتلته مله القتل من حسن سنا  
 دعوى اطلبه له في القتل **القتامة** وذلك ليرتوا من القتل لا يرت بها وطلب القتل  
 الى الالام **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الثامن**  
 ويحب عليهم الشكر في الاحكام **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع التاسع**  
 وحمل القتل من الالام **فمنهم الله** **واما الموضع العاشر**  
**الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الحادي عشر**  
 فلو حادوا في الالام حاد فلو حاد **القتامة** من ملها استغفل الالام في كل واحد منهم حسن  
 القتل من الله ما قتلوه حاد **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الثاني عشر**

حاده بعض من قبله انهم قتلوه بطلاق القتامة وعليهم الله وعلا الزنا ادى عليهم  
 قله **فمنهم الله** **فان شهر عليهم سنا** **القتامة** **فمنهم الله** **واما الموضع الثالث**  
 قاتلوا ذلك ان دعوا القتل قبله اخرى فشهد لهم هو لا يمل شهادتهم وهو قاتل  
 وعرض عليه شهادتهم جاز به **فمنهم الله** **واما الموضع الرابع**  
 عليهم القتل من الالام **القتامة** **فمنهم الله** **واما الموضع الخامس**  
 انكروا الالام القتل لكونه لاهلهم وطلبوا عنهم في انهم لم يخلعوا من ذلك **الابن**  
**فمنهم الله** **واما الموضع السادس** **فمنهم الله** **واما الموضع السابع**  
 من القتامة والبريه **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الثامن**  
 شبعه مواضع **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع التاسع**  
 والمات فما يصح من الوضيه وما لا يصح **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع العاشر**  
 فبينهم ايضا اليه **فمنهم الله** **واما الموضع الحادي عشر**  
 المتابع والمتابع في احكام **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الثاني عشر**  
 الوضيه فيسبح في حذنه الوفاه **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الثالث عشر**  
 لشهداها بعد وفاته **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الرابع عشر**  
 استعمله ان يوقع **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الخامس عشر**  
 اذا حضر احدهما لم يزل الالام وشع وجوها ليقض بقاها الميراث **فمنهم الله** **واما الموضع السادس عشر**  
 خطا لله عليه ما حق من مسلم له من وضيه ان يثبت للمسلم الالام وصته عنده وان يعلم ان  
 عليه حقا واحبا وحججه لا ينفاه **فمنهم الله** **واما الموضع السابع عشر**  
 حقه تعا من حقه او يكره وكذا ان كان عليه حق العباد **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع الثامن عشر**  
**الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع التاسع عشر**  
 الذي يفتح وضيه جاز به الا ان يكون نحو فالساق وضيا صغيرا من شغل وسنا وشع  
 او يرد ذلك والجو وضيه جاز به في حال الافاقه وان عثر اذ لا وضيه وضيه  
 على الخ السبيل الله على قتلهم عليه **الابن** **فمنهم الله** **واما الموضع العشرون**  
 الاموال وحمل كل ما عليه المسلم ان اذابه من حسن سنا في منه الا سلام والاحكام







بسم الله الرحمن الرحيم

السادس والاصح الوضوء

[illegible]

وَأَمَّا الْمَوْضِعُ الْخَامِسُ

الراضين عن فلان بعد ان يصح لها ان تعلق بزوجها سبعه ايام او اوصيه ان  
 يعر موتها ولامان من جنسها والله اعلم **واما الموضع الخامس**  
 وهو من يصح الاطباء الله ومن يصح فلان من المشركين ومن ادى الى خلو الذبحان يرضى الى  
 المشركه او ارضى عليه المشركه او لا ومن ارضى الى عبده على ارضى عليه المشرك  
 وقاع موضع ارضى الى عبده له ما دون ذلك في التحريم اذا كان يرضى مولاة فيقول ارضى  
 وفي ارضى فيقول ارضى الى المملوك وان زاد لم يرضى فيها ولا يجوز الوصيه الا بالافاق  
 وفي شرح من يرضى الوضوء الى الفاسق الا ان يصح تركها كما رواه في كتابه من ارضى  
 كما يصح الى الفاسق ولكن تركه تركه وها على الصحيح من مذهبهم يرضى ماله لله فشر المذبح  
 وهذا هو القدر الذي ارضى عليهم المشرك لا يصح الوصيه الى الفاسق ويكون جوده وادبها  
 ماله ورضاه ذكر ماله في قوله وجاز ان يرضى الوضوء في ماله فشر المذبح من نفسه مع  
 الى المالك والفاشق لو كاله اولانه امره بالتصريف ماله فيصير اليها فعليه اذا ارضى  
 اليه على الوجه المأمور به في بيعه غيره فشر له ورضه كما يصح من ارضى على بيع  
 وعلى ارضى الفاسق لا يصح ماله الا على ما ارضى وهو طهره في الفاسق

فان كان الوضوء او المتولي على ما مضى بعد ما لا يؤاخذ به لا يملكه الاضيق حال الاضيق اليه من  
فسو بغيره اما ما لم يعضه مع نفسه او ما لم يملكه الوضوء فانه لا فرق بينهما في ذلك وفي  
هذا المسبب مراد الله تعالى ان حرهما ان يعزلا بعد الاضيق وسقط لانه ولو فعل سأل بعد  
ذلك في ما لا يوجب كافيته العزل الاضيق منه بل يرضى العزم واللوثة وهو الصحيح  
منه في صحيح وهو قول القسري والناسخ للحن وسائر الفقه عليه السلام وهو قول شافعي  
وذكرهم بالله اخبروا انه لا فرق بين القسري كما تفعلوا في الطهارة من القسري كما تفعلوا في  
فانها واحدة في الاول وانما عاين انه اذا فعل بعد الاضيق الصحيح العزل مع ذلك  
منه ولم يرضى شافعي ان يلجأ الى التبع والعزل اذا رأى مثله في ذلك ونقض العزل له  
وحقوله **مراد** بالله اخبروا ان الوضوء باه اقامه العزم بنفسه فلا سبيل لكونه القسري  
وايضاً لا ما قولنا انما لا يضيء الوضوء بالامع له اذ لم يخرج واستفاد الى  
ابطال الوضوء في شالاه قرا بما يوجد العزل المرفوع في هذا الزمان فيؤدي الى سبيل القسري  
الغرماء والمفردوا لونه وكما يؤدي الى المسند فهو ما سئل وما كان ما قاله القسري  
ونقض عليهم السلام قوله احتياطاً من منعه قاض يوسف شيخنا لسطر يقول اذا  
تسبب عزم اذا نأى عزمه لا يملكه الا ان يكون الامار والخاص فقولنا قبل الله فانه  
لا يعود حسنة و **قال السيد بطار** والوضوء اذ تسبب اضع الوضوء في حاله حسنة وانما  
الوضوء هو محض ولا يلزم له الزمان **واما** من يضيء الاضيق اليه فهو العزل بالمع  
الخاص هو محض فاصح هو في ذلك مشاهد **والاول** من يضيء الاضيق اليه فهو العزل بالمع  
الله في الفاظ الاضاح حسنة اولها ان يقول وضعت اليكم **والثاني** يقولان وضعت  
والثاني يقول جعلت وصايا **والرابع** ان يقولان وضعت في موضعها وسألنا من انزلها  
لوضوءه وبطلت منه ذاك **الخبر** يقولان وضعت في موضعها وسألنا من انزلها  
لوضوءه وبطلت منه ذاك **الخبر** يقولان وضعت في موضعها وسألنا من انزلها

ما مضى في ذلك مشايخ  
ما حشده اولها الزبقة او

فلو كان في الدنيا رجل يحب الله ورسوله  
 ويحب الناس فيكون له من الله ثواب  
 ما لا يحصى ولا يعلم الا الله تعالى  
 فلو كان في الدنيا رجل يحب الله ورسوله  
 ويحب الناس فيكون له من الله ثواب  
 ما لا يحصى ولا يعلم الا الله تعالى















[illegible]

الامام ولما اذ لنا امير المؤمنين من اضع من سبعة كابر عن محمد بن عثمان وسعد بن ودايع  
 والكلاب فان اضع من ذلك الخبز بعد حريقها فانزل الامير في الاسواق فانه يخرها اداها  
 ووجدته كرها كما استوت وبنات الحق ومن وجده عليه واقتل الامام من قبل ذلك ولاسوة  
 وان اضع من ذلك وطأته فله فيه واخفوا ابو الخبز في مكانا فان الامام علم فاداه  
 على امره فان اضع عليه والمهم الخبز وانما استقر في مكانا فان الامام علم فاداه  
 لنزول المشرك من اضع من الخبز والحق في صبح الامير من الامام فانه اضع من ذلك  
 في الموضع **واما المشرك** وهو ابو نصر المهدي فانه اضع من الامام فانه اضع من ذلك  
 فان اضعها بعضهم ومن اضع من ريفضها منهم فانه اضع من الامام فانه اضع من ذلك  
 جابرهم واطها زعمادتهم فولا فعلا والامام اذ انفقوا على امره وشبهه والامام  
 كما قال اضع واما خاف من قوم حياه فان اضع ليعرجه سوا اضع ليعرجه سوا  
 ولا اضع واصل العروا اضع ليعرجه سوا اضع ليعرجه سوا ولا اضع ليعرجه سوا  
 هذا اذا اضع ليعرجه سوا اضع ليعرجه سوا ولا اضع ليعرجه سوا ولا اضع ليعرجه سوا  
 الى الخيال الى مصر من اضع ليعرجه سوا اضع ليعرجه سوا ولا اضع ليعرجه سوا  
 ذكره ابو الحسن في الحضره وطوله اضع ليعرجه سوا اضع ليعرجه سوا ولا اضع ليعرجه سوا  
 في ذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذ القيتوا الى الارض فاحلوا اليه وطأته  
 مشروطه بان يحل النكاح فبهذا التنازل والسلامه فاما اذا اضع ليعرجه سوا  
 فبهذا توشنها والاستطاعت ما ورثها الحق والامام وفي جميع احوالها فانه  
 الامام والمدي الامام الى الملك من موضع بعيد فانه اضع ليعرجه سوا  
 الحزب اليه حتى يعز فحاله في الامام اول اضع ليعرجه سوا اليه فانه اضع ليعرجه سوا  
 قوله عز وجل انه اضع ليعرجه سوا اضع ليعرجه سوا ولا اضع ليعرجه سوا  
 وعنه فان لم يستحق التنازل احتاج تنازلا ليعرجه سوا فانه اضع ليعرجه سوا  
 وان توازن تنازلا احتاج تنازلا ليعرجه سوا فانه اضع ليعرجه سوا  
 الواضحه اعتقاد امامته واعلا والامام فانه اضع ليعرجه سوا  
 الحزب اليه لانك مع الامام من حقه التنازل فانه اضع ليعرجه سوا

لا وفاء لجلد





اهل الاذان لا يؤمنون بكادها ولا يترفع منهم الا بالاسلام او بالحق في الحج عند  
اجتماعنا لاجل من استوانا من اهل الكايد كره الاخوان حق الله عنهما فان لبوا حوزوا وتوابعين  
الله عليهم فاذا انهمزوا وضع التسليم فيهم وقلوا مقلين ومدينين واسروا وسبيوا واستج  
بلادهم ونزع عناهم ونقسم وط وحصل الى المزملة من بعض من قبلهم ومن شيعته  
واشتهر قاهم ومن قبل رجلهم الا من شيعه منهم ومن سركه اعدت عبده الاذان وبيع هذه  
قال القسم عليه السلام قال المستتر قتل الرباط انما اذا كان قتل الرباط  
الجله مثله **الاولى** **الاخوان** مع الى الله عنهما وقول اخي عليه السلام عمر  
وليعلم من باحط بالرباط حسنة **والاخوان** مع الى الله عنهما وقول اخي عليه السلام عمر  
سبحان ربنا قاله الله عليه السلام لا علم قلنا له واجب قالوا الا اظهر انه اذا دبق قوله الله  
انه مشيكا قاله حزه عليه السلام وطفا ما اذا الى شيعته الرباط والاولى فلا خلاف ان  
الرباط واحد **اليان** **قال الله عليه السلام** لا تسليح في الارض الا بالاسلام او بالحق  
فان قال قتلوا لعل مناه واصل الى ربنا وط وحلى هذا الى الاصل لا تسليح الا بالاسلام  
قاله في قوله تعالى لا تسليح في الارض الا بالاسلام او بالحق فلو كان الرباط  
قوله في قوله تعالى لا تسليح في الارض الا بالاسلام او بالحق فلو كان الرباط  
ونوعه ولا يخرج نفسه من جملة المباحة كما يجب لقواع اول مرتبة حاده بالحق انما  
والصالح لا يكون الا بغير اهل **اليان** **وحي على اهل البيت** احاج اهل البيت  
الى المستتر والمعاد اذ انوا لم يشأه مديسة الاسلام واما جرح من لم يرضع في المثلث  
اذ لا يرضع في المعاد اذ انوا لم يشأه مديسة الاسلام واما جرح من لم يرضع في المثلث  
**الزاد** **قال الله عليه السلام** واذ انحصرت الشريعة بما ضاع في الامام فمديسة حاز بها  
عليه ويزعمون ما لم يرضعوا في الشريعة بالاسلام او بالحق فلو كان الرباط  
الى الصريح والظاهر وهو ان يرضع في حقهم فان رجعوا الى الله فلو كان الرباط  
وكانه واما قوله وطفا ما اذا الى شيعته الرباط انما اذا كان قتل الرباط  
دلكه اخي عليه السلام لا يقولوا الله فانه مواعظ عن قاتلها وقاتلها في حق  
الله والامانة **الامانة** **باب من ارضى عليه السلام** **قال الله عليه السلام** واذ انحصرت الشريعة بما ضاع في الامام فمديسة حاز بها  
عليه ويزعمون ما لم يرضعوا في الشريعة بالاسلام او بالحق فلو كان الرباط  
الى الصريح والظاهر وهو ان يرضع في حقهم فان رجعوا الى الله فلو كان الرباط

ومع الصدوق وهذان خصال المشركين المستطاع انهم لم يردوا في قوله قد والله اعدوا  
 لحبل يوثقونهم الى ابعلى لوتون سوا ما شئت به لا يجوز انهم لم يردوا في قوله قد والله اعدوا  
 قال محمد بن عبد الله بن سفيان لا يضطر المشركون الى الاستعانة بالعبودية فانهم لم يردوا  
 فليس له ان يهرعوا حوشه وذلك لانه لا يضطر الى العادة انما لا يضطر الى الاستعانة  
 بتسلطه في المشركين لا يجوز ان يضطره لظهوره في فعله عليهم وضارته في عبادته واحده ولم يرد  
 فكيفها وفي هذه الحالة لا يترطها وما يهرعها فانه لا يترطها في عبادته واحده ولم يرد  
 او ان شر قوم لمشا لا يعرفونه بصرفهم انما اقامه اقامته في عبادته واحده ولم يرد  
 بغيره وختم المشرك نفسه ان لم يردوا حاشا له احده وضمتهم في عبادته واحده ولم يرد  
 الملوكون من غير اضطرار فليزده المشركون في ماله وكذا انما في عبادته واحده ولم يرد  
 ثم ردها **قائمة على المشركين** تحصيل ما في المشركين في دار الحرب  
 وهو ما اطلاق فيه محمد بن عبد الله بن سفيان وذكر انما استعمل في انشاهاه واخبره  
**الامام** قاطب الاودى على اصلاحيه جواز مفاد ان سوا المشركين سوا المشركين في مال  
 في ايام الامم ذلك خلا حاشا قاطب الاودى ولا يرد على مفاد ان سوا المشركين في مال  
 وذلك لانه لا يرد الامم فانه عليه فلهذا ان يرد حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 والكراخ من هذا الخبر لا يرد في مشركين حاشا له المشركين بل يرد في ماله لا يرد في ماله  
 بالماله قاطب الاودى لا يرد في ماله في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 اصله **واما الموضع السالف** وهو في ماله في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 وما حاشا له في ماله وما حاشا له في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 فنه بعضهم بعضا وشبهه فانه في ماله في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 عاصم بن كزاد في ماله حاشا له في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 وان سوا المشركين لو لم يردوا في ماله حاشا له في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 فما حاشا له في ماله حاشا له في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 عباده وذلك لانه في ماله حاشا له في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله  
 حكمه في ماله حاشا له في ماله حاشا له في ماله لا يرد في ماله













فانه يوجد من لفظه ذلك ان كانا بعينه دارك مستهلكا حينه مستهلكه وذلك  
 لانهم احدثه من ملكه فصار في حكم الغاصبين **واما الموضع الثاني**  
 وهو اصاب الغاصب ومنهتهما اصاب الغاصب الغاصب اما ان يكون له  
 دار الخبز او اهل البيت وعنا كما اهل الخبز في انفسهم وذكورهم وعقاربهم  
 وضياهم وشاكرهم او له وللاما اذ اطلق فيهم شعاعهم وكنهم وانما يعرفون  
 من قبله منهم والمز على من يري من عليه ولا خلاف ان مو اهل الخبز كلها معنونه في  
 انهم يشبون الام من يري الاما من قبله او الم عليه او من سب من لا يشترطه **واما**  
 ما بعد من مو اهل الخبز فقد قدمه ويصح هذه الجمله مثله **الاول** اذا ما  
 من قبل قسلا فله مثله او فو ذلك في بعض كان مثله عليه الجمله فان لم يزل ولا فانه  
 مثله واشترط قبله وتحلان كانا مثله بينهما وكذا ان كان من قبل قسلا فله مثله فاستمرت  
 قبله تحلان وقطوعه في بعض اصحابنا في هذه المسئلة ان الام ايضا تحل فيه وهو قول  
 وفرق عنه ومن يقول بغيره فله مثله قبله مثله في انه لا يبر خفيه فاذ هذا القول صحيح **الاسه**  
**المثله** دون زهاته **الاسه** او الشاطط على الخبز حله فاستمر ان لم يزل غيرة او استاجرته وقوله كان  
 والورع والتمس والفز والرج وحله وما اشبه ذلك فان رغبة ما خلف من جواهر او  
 ذهبا وقصه لم يزل ذلك في الخبز كان من جله الغنمه والبلد خرج منه الخبز يستخرج  
 جعله ان يذهب احدهم **الزاحض** فاذ جعل الاما من **الاسه** ما معلوما ان قبل تحلا  
 قبله جعل يعطيه من كل من عليه فانه يوجد العنمه او لم يزل غيرة لفظه من الملك  
 فالمرحوم سدا اعطاء من لفظه **الاسه** فاذ اقل الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 له عا دك واشتد من جوده على فاشترى الخبز عليه **السادس**  
 ويحرم على الله عليه ان يشر من خذله ان يشر من خذله ان الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 فواصيه ان يشر من خذله ان يشر من خذله ان الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 عليهم ان يشر من خذله ان يشر من خذله ان الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 شاربوا حرة دار الخبز من الاغنياء لاديه الى لها انما تركوا الضمان لالضمان من يهود

او ان يشر من لفظه ذلك ان كانا بعينه دارك مستهلكا حينه مستهلكه وذلك  
 لانهم احدثه من ملكه فصار في حكم الغاصبين **واما الموضع الثاني**  
 وهو اصاب الغاصب ومنهتهما اصاب الغاصب الغاصب اما ان يكون له  
 دار الخبز او اهل البيت وعنا كما اهل الخبز في انفسهم وذكورهم وعقاربهم  
 وضياهم وشاكرهم او له وللاما اذ اطلق فيهم شعاعهم وكنهم وانما يعرفون  
 من قبله منهم والمز على من يري من عليه ولا خلاف ان مو اهل الخبز كلها معنونه في  
 انهم يشبون الام من يري الاما من قبله او الم عليه او من سب من لا يشترطه **واما**  
 ما بعد من مو اهل الخبز فقد قدمه ويصح هذه الجمله مثله **الاول** اذا ما  
 من قبل قسلا فله مثله او فو ذلك في بعض كان مثله عليه الجمله فان لم يزل ولا فانه  
 مثله واشترط قبله وتحلان كانا مثله بينهما وكذا ان كان من قبل قسلا فله مثله فاستمرت  
 قبله تحلان وقطوعه في بعض اصحابنا في هذه المسئلة ان الام ايضا تحل فيه وهو قول  
 وفرق عنه ومن يقول بغيره فله مثله قبله مثله في انه لا يبر خفيه فاذ هذا القول صحيح **الاسه**  
**المثله** دون زهاته **الاسه** او الشاطط على الخبز حله فاستمر ان لم يزل غيرة او استاجرته وقوله كان  
 والورع والتمس والفز والرج وحله وما اشبه ذلك فان رغبة ما خلف من جواهر او  
 ذهبا وقصه لم يزل ذلك في الخبز كان من جله الغنمه والبلد خرج منه الخبز يستخرج  
 جعله ان يذهب احدهم **الزاحض** فاذ جعل الاما من **الاسه** ما معلوما ان قبل تحلا  
 قبله جعل يعطيه من كل من عليه فانه يوجد العنمه او لم يزل غيرة لفظه من الملك  
 فالمرحوم سدا اعطاء من لفظه **الاسه** فاذ اقل الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 له عا دك واشتد من جوده على فاشترى الخبز عليه **السادس**  
 ويحرم على الله عليه ان يشر من خذله ان يشر من خذله ان الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 فواصيه ان يشر من خذله ان يشر من خذله ان الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 عليهم ان يشر من خذله ان يشر من خذله ان الاما من **الاسه** احدهما فهو  
 شاربوا حرة دار الخبز من الاغنياء لاديه الى لها انما تركوا الضمان لالضمان من يهود







حرم من تركها فيه واما الخلافة المأثورة اذا طهرها بدا الخرج ففعلج انها تسع حذر  
 شربها وايضا لله اوهكوى على اصل خي عليه السلام وقد ذكره طواما المصنف فلما  
 خلافة ابن قتيبة الخوند صنع خونا ستر فاقهم والشوق قولنا حده ما انه خونا ستر فاقهم  
 وطوكلما محمد بن عبد الله بن محمد **قطاوا** قلنا خونا ستر فاقهم **واما** **الاربعة**  
 ولما ذكر في الخونا ستر شبه ما رواه الامام الخرجي واذ قلنا الخونا ستر فاقهم **والاربعة**  
 انه لما خرج في شيعه اقدم اسلامه لغيره شبهه كالولف ذنا لا ستر **الرابعة**  
 ولما اعتنق بعض الخرج الى ان الخرج قوا انصار طرطط بالمسكين سلكا المرات وعموه فان  
 كان سلك قبل ان يعقوب ويهدى اعني خرجي بدا الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه  
 تسلمه وان كان في ذلك الاستمرون ان كان كافرا في الاصل والخونا ستر فاقهم **والاربعة**  
 بل من يهدى عليه الشماريخ في الخرجي بدا الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 وان كان في ذلك الاستمرون **وقطوا** **الخامسة** **واما** **الاربعة**  
 استمرون وهدى بعضه بعدا وحدثه ووطي امته فولدت فاجدا والولف عدا الى الاسلام فاما  
 ذكره محمد بن عبد الله في نسخة موهبة المأثورة ما صنع في زنته اذ اوجوه والولف في نسخة  
 تاريخه ونزهه والولف ما ستر **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة**  
 انه الخونا ستر واذ اسلامه اذا فعلوا كبعول الحق بدا الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 له ما صنع وقال هذا الى اصل الهادي عليه السلام لخرجوه بدا الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 في ما رواه عنه عنده قصته فيه لا يفسد شوقه في ذلك الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 اذا زنتوا ولخرجي بدا الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 فطالما كان ابنه الى الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 فلما لم يذكروه **السادس** **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة**  
 ولما ستر ما رواه الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 المأثورة ولا يفسد شوقه في ذلك الخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
**وطوا** **الخامسة** **واما** **الاربعة** **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة** **والاربعة**  
 في الاسلام وخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه  
 في الاسلام وخرجي وبقا فانه بعض عليه السلام فان ائمه تسلمه

[illegible]



ادى ذلك الى تصيب المعزود وتفتح المكنة وبيع هذه الحاله مساهله **الاولى** في جمع على  
 حليل اهل المكنة لم يخلوا اما ان يقع من غير المكنة ومن المكنة فاذ وقع من المكنة فهو عاصي  
 لغيره ان يكون متصفا بكونه مكنيا فلهذا لا يملك الله اذله او يغلبه الظن انه مكنة ان لاله فان امكن ان ياله  
 ما تقول ان يخرج من محاور الى الصبر وقد قيل **لله** في الزيادة ان كان من غير المكنة الحسن  
 في نفسه ولم يتولد من غير عليه ان يجهل بالاجاح واما ان يجهل بالاجاح واما ان يجهل بالاجاح واما ان يجهل بالاجاح  
 زوال المكنة فان لم يكن له الحق او اصابه لوجوده المكنة حان ان يقرب الى لاله المكنة فان يجهل بالاجاح  
 للصبر فان لم يكن له حان ان يجهل بالاجاح فان لم يكن له حان ان يجهل بالاجاح فان لم يكن له حان ان يجهل بالاجاح  
 ان يجهل بالاجاح فان لم يكن له حان ان يجهل بالاجاح فان لم يكن له حان ان يجهل بالاجاح فان لم يكن له حان ان يجهل بالاجاح  
 ويصير في يديه ولا يملكه ذكره رحمه الله فاما ان كان المكنة لم يخلو المكنة المكنة فيه وهو  
 ترك التسليم على المكنة وما اشبه ذلك فانه ان كان المكنة لم يخلو المكنة المكنة فيه وهو  
 العجز ان يترك ذلك عليه الا لاله بما له من لولا عليه فاما عجز الاما فليس له ذلك وان كان  
 فاهل المكنة مظهر كالمعزود والمجنون ان يكون ذلك الحق لله تعالى كالمعزود في ذلك فذلك  
 يقتضي ان المكنة الواقع من لاله ولا يخلو اما ان يكون ذلك الحق لله تعالى كالمعزود في ذلك فذلك  
 ففي هذا الحديث من ذلك وقد عجز الصغار من لاله في ذلك الحق لله تعالى كالمعزود في ذلك فذلك  
 ولكن لا يورد فيهم من ذلك الصبر في الجرح والقتل فان كان المكنة الواقع من لاله ولا يخلو اما ان يكون ذلك  
 كما حان له ولم يرد فيهم من ذلك الصبر في الجرح والقتل فان كان المكنة الواقع من لاله ولا يخلو اما ان يكون ذلك  
 كون لاله اهلها فلهذا وقيل رحمه الله في حق المكنة في الجرح والقتل فان كان المكنة الواقع من لاله ولا يخلو اما ان يكون ذلك  
 بين ما بهل من يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 رحمه الله والحق ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 قد اكدوا على ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 اذ اعطيت الظن في هذه الزيادة من المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 والمخالفه ذلك من جعله في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 فان لم يكن له حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 خبره اذ انتم اهل المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح

الا يستخرج المكنة من المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 ذلك ما يعجزها واخذوا من جعل المكنة في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 ولكن يفعلها ما ذكرناه **الحامسة** في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 ضاحيه لوجوده في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 لم يقتصر على هذه المكنة ولا يخلو المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 كل من ارجعها الى مكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 والممكنه اذ كان فيها سهمه المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 يخرج من سوده ثم يرد على المالك **السادس** في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 ان كان في العزوف الحاد معجول المكنة والمعضه كالمعزود فانه في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 يخون في السماع به في المباح ايضا ويؤده على المالك **السابع** في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 من لا يترجم الاقراح والفا زوده وخوها في مكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 في الزيادة اذا سمع رجل من رفاه في السرو والاضافه سبعا مائة كفه وحمله  
 وبشتر لوطوا من رفاه في السرو والاضافه سبعا مائة كفه وحمله  
 ان كان حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 هو ان يقول رجل في نفسه مائة كفه اذا سمعها من لاله حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 احبها فانه اذا لم يسمعها المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 لا شانه اليه وكذا حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 عليه فانه في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
**السادس** في المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 سيرة وقصبة على الجوارح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 ايضا لست حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 فبشها وفي الزيادة لست بطور حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 المكنة حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح  
 ولا يسطرف فيه خلافة وفي الحامسة وكما لست حان ان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح وان يجهل بالاجاح



وفي سلطان فاسن يدعوا الناس الى اقامه المعروف واداء المنكر وهو لا شعور من المسلمين ورايهم  
انه لا يجوز للمسلمين فيما بينهم ولا نفوسه واولادهم من هو ذاك ولكن خوز لا تستعانه به على الامور المعرو  
والله عز وجل المنكره **والنصافيه** اعني الافاده في طامير اجدها اكثر طامير من الاخره والاول فيها  
طامير اكثر من المسلمين معاونه على دفع الاكثر طامير وفي غايظها والاول المسلمين انهم واولادهم على  
دفعه دفعوه وياخذ الاعشار والركب من المسلمين ويصرفها الى الوجوه التي يودون الى مصالح  
الركب كخوز معاونه اقل الطامير طامير اعاشه من الطامير واحدا للركب والعشيرة من حمله الطامير  
ولكن دفع من كان اكثر طامير من مكانه واولاد الله جاز بل واحد **الحادية عشر**

من يعطى الافاده ويحوز الركب المسلم اذا كان له جاز فاسن يدعوه الى دعوته ويدخله بيته ويباعونه  
اذا اطلب منه المعونه ويعطيه انا نزلت اذ اسأله منه اذا غرضه الصلاح من توبه من حو حوا او  
اقلع عن المعاصي يؤم له او معونه دفع منه بل من ودفع طاميره فان قدر ما فعله مؤامنته  
ومولده لم يخر له ذلك وفي مشي اعان حازه الفاسق ما هو بيزده لضر من الصلاح والمرو  
وحسن الركب انه اذا فعل ذلك للصلاح حسن وللزنا والسمع والمقرب عليه في التولي هو  
المواودة والمبوي هو المياغضه والتولي يكون القلب دون المخاطبه ولا يمكن ان يعلم ذلك من ضرب  
الخير الا ان يقويه ويؤاخره ومن اطعم فاسقا لا يكون برك مواليه وفي الزيادة ان الموالاه  
ان يخلو من لا يهتم ان يرفع فضلا اليك منهم ما يفيض فحبههم والفاسق يفضله لفسقه ويرد  
بعضه عن زباده فسقه ومعونه الرجل بعض لفسقه وعطينه اياه بغير ان يكون بحسب المصلحة  
وان لم يعمل الخير دسوره فقط لم يخر فعله **المائنه عشر**

واحبه عند القسم وخج والناصير عليهم السلام لو اقام يفسقوا ليرضى الفاسق فسقهم وعندهم  
بالله لا خير لغيره عن الفساق اذا لم يخلو بها المعصيه **فاما المحرمه من الكفر** فواحد الكفر  
وفي شرح الامم وان كان المسلمون يتكلمون من دفع الاذا عن حزبهم وادباهم وانفسهم  
لا بالمعونه الفساق لهم والفساق يتخطون الى المنكر وان كان لا يحطون ان معاونه المسلمين  
وتقوى الله فلا يرضى المسلمين الخوض في هذا الامر وان كان لا يرضوه وراي احقادوا الى الخلو عن  
اوطانهم اذ المقام على هذا الامر ان كان لا يحطون به وهذه المشايه عليه على اصل وهو انه لا يرضى  
المقام والاسكن في كل بلد وموضع لا يمكن المقام الا بوج معصيه فانها خيل لغيره عنها اذا جمل